

مَجَلَّةُ الْحُقُوقِ

لِلْبَحْثِ الْقَانُونِيِّ وَالْاِقْضَائِيَّةِ

تصدرها

كلية الحقوق في جامعة الاسكندرية

مؤسس المجلة : الدكتور زكي عبد المتعال

رئيس التحرير : الدكتور حسين فهمي

السنة السادسة (١٩٥٢—١٩٥٤)
العددان الأول والثاني

مطبعة جامعة الاسكندرية

مَجَلَّةُ الْحُقُوقِ

لِلْبَحْثِ الْقَانُونِيَّةِ وَالْاِقْضَائِيَّةِ

تصدرها

كلية الحقوق في جامعة الاسكندرية

مؤسس المجلة : الدكتور زكى عبد المتعال

رئيس التحرير : الدكتور ميسون فهمي

السنة السادسة (١٩٥٢—١٩٥٤)
المددان الأول والثاني

مطبعة جامعة الاسكندرية

الفهرس

القسم العربى :

صفحة

- التحكيم الاختيارى (الدكتور أحمد أبو الوفا) ١
- فكرة القصد وفكرة الغرض والغاية (الدكتور رمسيس بهنام) ٤٥
- مناطق استئناف النيابة العامة للأحكام الصادرة من المحاكم الجزئية (الدكتور حسن المرستواوى) ١٠١
- شرعية الثورة فى الفلسفة السياسية (الدكتور محمد طه بدوى) ١٤١

القسم الفرنسى :

Page

Le Rôle de la Volonté dans la Promesse Comme
acte Juridique.

(Par : Le Prof. GINO GORLA) 1

مجلة الحقوق في عامها السادس

تستقبل مجلة الحقوق عامها السادس وهي على عهد القراء بها ورغم ما صادفته من عقبات تسير قدما لا تسعى لنفع مادي أو جر مغنم ، وإنما تستهدف نشر الثقافة القانونية والاقتصادية وأن تسهم بمجهودها المتواضع في بناء الصرح من جديد ، لا ترجو إلا وجه الله والوطن .

والنظرة العجلى تنبئ بأن شجرة الثورة المجيدة ذات أصل ثابت وفروعها ممتدة في مختلف الميادين والمجالات . فقد تطورت أسس الحياة الاقتصادية تطوراً يستهدف مصلحة الجماعة : قانون الإصلاح الزراعي كفيل بلشر الملكية الصغيرة ومحاربة الاقطاع ، والقوانين العالية جدية برفع مستوى العمال ، كما حارب الاحتكار في شتى مظاهره ؛ وهكذا تم القضاء على آفات جسام طالما شك منها المجتمع ولا من سميع .

وامتدت ثورتنا أيضاً الى التشريع . فشمل الإصلاح الكثير من القوانين لسداد نقص بها أو قصور فيها على ضوء ما استقر من الأحكام وما أسفرت عنه دراسة القوانين المقارنة . وهكذا سارت البلاد وتسير الى حياة جديدة نفضت عنها رداء التفكك واستمسكت بالعروة الوثقى وأراد الله لها أن تخلق خلقاً جديداً .

ولا ريب أن هذه الحركة الإصلاحية التي ما نبتت حتى أربت ، وما بدت حتى استقرت في حاجة الى أن تدعمها أقلام الباحثين . فالعلم يفتح مغاليق المشاكل والبحث أساس الإصلاح وهذه سياسة تدأب هذه المجلة على تحقيقها في حدود امكانياتها المتواضعة .

وأما بعد فهذا هو جهد المقل ولكننا ننظر الى كثير وما توفيقنا إلا بالله .

التحكيم الاختياري

للدكتور أحمد أبو الوفا

أستاذ مساعد قانون المرافعات بالكلية

١ — التعريف به (١) (٢) (٣) :

هو الاتفاق على طرح النزاع على أشخاص يسمون محكمين arbitres ليفصلوا فيه دون المحكمة المختصة به^(٤). ويكون هذا الاتفاق تبعاً لعقد معين يذكر في صلبه ويسمى شرط التحكيم Clause compromissoire، وقد يكون بمناسبة نزاع معين قائم بالفعل بين الخصوم. ويسمى في هذه الحالة مشاركة التحكيم compromis.

(١) أنظر في هذا الموضوع على وجه الخصوص :

Alfred Bernard : L'arbitrage volontaire en droit privé, 1937 .

Van Lennep : Recueil de jurisprudence française et belge en matière d'arbitrage.

Glasson et Colmet Fage, t. II, n. 1850 et s.

Jean Robert : Traité de l'arbitrage civil et commercial en droit interne, 1937

وانظر أيضاً موديل رقم ٧١٠ وما بعده وروبرتوار دالوز الميلي وروبرتوار دالوز الجديد تحت باب « التحكيم » وجلاسون رقم ١٨٠٠ وما بعده وجارسونيه رقم ٢٠٣٠ وما بعده وأبو هيف ١٩٦٤ وما بعده والشرقاوي رقم ٤٥٠ وما بعده .

L'arbitrage volontaire (٢)

(٣) قد يوجب القانون في بعض الأحوال الخاصة الالتجاء إلى التحكيم، بحيث لا يجوز الالتجاء إلى القضاء المادي في هذه الأحوال إلا بعد مراعاة مانس عليه للشرع من وجوب طرح النزاع على هيئة التحكيم التي أشار إليها. وهذا هو التحكيم الإجباري .

وإذا رفع الخصم دعواه إلى القضاء ولم يسلك سبيل التحكيم الذي أشار إليه الشرع، جاز للخصم الآخر التمسك بعدم قبول الدعوى على التفصيل الذي نراه فيما بعد .

(٤) فكما يجوز الصلح بنير وساطة أحد، يجوز للخصوم من باب أولى الاتفاق على حسم النزاع بواسطة أشخاص آخرين .

وبالتحكيم يستغنى الخصوم عن اللجوء إلى القضاء ؛ ويتفادوا طرح منازعاتهم على المحاكم ويتفادوا بالتالي بطء الإجراءات ، ويرفع عنهم الكثير من الجهد والمصاريف التي قد يتحملونها أمام القضاء ويقر المشرع اتفاقهم على التحكيم احتراماً لإرادتهم .

ولم يشأ المشرع أن يحرم المحكمين من الضمانات الأساسية التي أحاطهم بها عند اللجوء إلى القضاء ، والتي قصد بها المحافظة على حقوقهم ، ولهذا فقد نص على إجراءات أوجب اتباعها عند اللجوء إلى التحكيم .

وبعبارة أخرى إذا كان المشرع قد وضع نظام التحكيم لينفي الخصوم عن اللجوء إلى القضاء ، وما يقتضيه هذا من توفير الوقت والجهد والتنفقات ، فإنه مع ذلك وضع قواعد أوجب اتباعها أمام المحكمين وإلا ما أمكن تنفيذ أحكامهم . وبناء عليه إذا لم تكن هذه القواعد الأخيرة واضحة بسيطة محكمة صالحة لتفادي أى نزاع يحدث بشأن تنفيذ أحكامهم فإن التحكيم يكون سبباً لكثرة القضايا وتعقيدها بدلاً من أن يكون سبباً لتفاديها ، ويكون من الخير المبادرة باللجوء إلى القضاء بدل اللجوء إليه بعد عرض النزاع على محكمين لإبطال ما أصدره من أحكام وللفضل في القضايا من جديد .

ولا تكون أحكام المحكمين les sentences arbitrales واجبة التنفيذ إلا بأمر يصدره القضاء بتنفيذها l'ordonnance d'exécution وذلك حتى يراقب عملهم ويتحقق من خلوه من العيوب الجوهرية التي قد تشوبه ، ويتحقق من انتفاء ما يمنع من تنفيذ أحكامهم لأن المحكمين ليسوا قضاة وليس لهم في الأصل ولاية الحكم فيما يمرضون للقضاء فيه فلا يتصور أن يترك لهم المشرع ولاية القضاء من غير رقابة وإشراف ، ولا يتصور أن يجيز تنفيذ أحكامهم من غير هذه الرقابة رعاية لحقوق الخصوم ولهذا فالتحكيم لا يمس حق اللجوء إلى القضاء (الذى يعد من الحقوق المتعلقة بالنظام العام) وإنما هو يقيد فقط ، ويكون للخصوم الحق في اللجوء إلى القضاء في الأحوال والحدود التي سنراها .

٢ — عقد التحكيم :

رأينا أن التحكيم هو اتفاق الخصوم على طرح النزاع على محكمين ليفصلوا فيه بدلا من طرحه على القضاء . فهو إذن عقد يتم بالإيجاب والقبول ويتعين أن تتوافر الشروط التي يتطلبها القانون في سائر العقود من توافر أهلية لدى المتعاقدين وانتفاء شوائب الرضا ، ومن توافر موضوع للعقد .

وتجيز المادة ٨١٨ التحكيم وتفرق بين شرط التحكيم الذي يرد في عقد معين وبين مشاركة التحكيم التي تم بمناسبة نزاع معين قائم بالفعل .

وتوجب المادة ٨٢١ عقداً مكتوباً لإثبات مشاركة التحكيم ، وبذا لا يمكن إثباته مهما تكن قيمة الدعوى بشهادة الشهود .

وجدير بالإشارة أن إقرار الخصم بغنى عن هذه الكتابة إذ كل ما يتطلبه القانون أن يكون شرط التحكيم صريحا وثابتا بصورة لا تقبل الشك ، فالكتابة شرط لإثبات العقد لا لوجوده^{(١) (٢)}.

(١) أنظر المادة ١٠٢٧ من قانون المرافعات الألماني (مدلة القانون الصادر سنة ١٩٣٣) ؛ (مؤلف الفريد برنارد المتقدمة الإشارة إليه ص ٥٢٠) .
وانظر أيضا مؤلف Van Lempe رقم ٥٠ وما أشار إليه من أحكام .

وقضت محكمة النقض بأن عقد التحكيم يجب أن يكون ثابتا بالكتابة ، ولا يجوز أن يستشف الرضا به بصورة ضمنية ؛ نقض ٢٠ ديسمبر ١٩٣٤ الحاماة ١٥ ص ١٨٠ ؛ وحكم بأن القانون لم يشترط شكلا خاصا في مشاركة التحكيم فطرفين أن يحرراهما بأي شكل أرادوا شأن العقود الأخرى ، ولذلك لا يتقيد شكلها بلفظ ما ، (مصر الابتدائية في ٧ يونيو ١٩٣٧ الحاماة ١٤ ص ٢١) .

(٢) يلاحظ أن القانون المدني يجيز في بعض الأحوال الإثبات بشهادة الشهود فيما كان يجب إثباته بالكتابة (٤٠٢ م و ٤٠٣ من القانون المدني) . وروبرتو دالوز الجديد ١ ص ١٩٢ رقم ١٩ وما أشار إليه من أحكام .

وتوجب المادة ٨٢٢ تحديد موضوع النزاع في مشاركة التحكيم أو أثناء المرافعة ولو كان المحكمون مفوضين بالصلح وإلا كان التحكيم باطلا (١). أما إذا ورد شرط التحكيم في صلب عقد معين فالمفروض أن التحكيم جائز بصدد كل نزاع ينشأ في المستقبل بين طرفي العقد عند تنفيذه .

ولا يلزم للاتفاق على التحكيم أهلية التبرع لأنه ليس من قبيل التبرع بالحق ، ومن ناحية أخرى لا تكفي أهلية الالتجاء إلى القضاء أى أهلية التقاضى ، وإنما لا يصح إلا بمن له التصرف في حقوقه (م ٨١٩) (٢). وعلى ذلك لا يملك القاصر أو المحجور عليه قبول التحكيم وإلا كان التحكيم باطلا بطلانا متعلقا بالنظام العام (٣) ، ولا يملك الولي والوصى أو القيم قبوله

(١) بنى سويف ٢٦ نوفمبر ١٩٤٩ الحاماة ٣١ ص ٤٠٨

(٢) فائسان ص ٥٤٠ رقم ٦٠٧

(٣) بمعنى أنه إذا رفع نزاع أمام محكمة وتمسك أحد الخصوم بوجوب عرضه على هيئة التحكيم ، جاز لكل خصم أن يتمسك بعدم الاعتداد بشرط التحكيم لبطاله ، ووجب على المحكمة أن تحكم بذلك من تلقاء نفسها ، فكما يجوز لدى الأهلية التمسك ببطلان الخصومة لانعدام أهلية خصمه (حتى لا يجبر على موالاة إجراءات خصومة ممرضة لبطلان افتضار مصلحته ببطلان الحكم الصادر فيها) (كتاب المرافعات رقم ٣٥٧ وما أشرنا إليه من مراجع) ، وكما يجوز للمحكمة أن تقضى بهذا البطلان من تلقاء نفسها (حتى لاتتخذ إجراءات مصيرها إلى الزوال والبطلان) (أنظر المادة الخامسة من مشروع قانون المرافعات المقدم لبرلمان ، وجاء فيها أن على المحكمة في جميع الأحوال التثبت من توافر الأهلية أو من صحة التمثيل أو الإذن أو الحضور ، وقد حذف النص على تقدير أن القانون المدني في المادة السادسة قد تناول موضوع الأهلية وأنه يتعين توحيد الحكم بصده ، ويلاحظ أن هذا القول لا ينصرف إلى العبارة التي أشرنا إليها من المادة كما يلاحظ أن القانون المدني لم يشر إلى ما يتعلق بأهلية التقاضى فيما نحن بصده . وعلى الرغم من حذف النص المتقدم فإن القواعد العامة توجب المل بما اشتبه عليه ، أنظر كتاب المرافعات رقم ٣٥٧) بقول كما يجوز ما تقدم بجوز أيضا لأى خصم التمسك ببطلان شرط التحكيم لنفس أهلية أحد الخصوم حتى لا يجبر على اتخاذ إجراءات مصيرها إلى الزوال والبطلان ، هذا فضلا عن ضياع الوقت والجهد والمصاريف ، ويكون على المحكمة أن تحكم ببطلان الشروط من تلقاء نفسها لقات الاعتبارات المتقدمة .

نيابة عنهم، إذ ليس لمؤلاء التصرف في أموالهم إلا بإذن المحكمة الحسبية (١).

ولا يملك الوكيل التحكيم إلا إذا كان لديه تفويض خاص بذلك (م ٨١١) وتنص المادة ٨١٩ على أن التحكيم لا يصح في نزاع يتعلق بالأحوال الشخصية أو الجنسية، كما لا يصح في المسائل التي لا يجوز فيها الصلح. وتنص المادة ٥٥١ من القانون المدني على أنه لا يجوز الصلح في المسائل المتعلقة بالحالة الشخصية أو بالنظام العام.

== أما إذا صدر حكم المحكمة على قاصر (أو من في حكمه) وبلغ من الرشد ولم يتسك بهذا البطلان فيكون قد أجاز التصرف فلا يملك هو أو خصم آخر التمسك بالبطلان بعدئذ.

ولا يجوز للمحكمة أن تقضي به من تلقاء نفسها (تقضى ١٨ نوفمبر ١٩٤٨ المحاماة ٢٩ ص ١٠٤٠) فالقانون حكم محكمة استئناف بروكسل في ٢٩ أبريل ١٨٩١ حيث قضت بأن من أسباب البطلان المتعلقة بالنظام العام كون الحكم صادراً على قاصر ليست له أهلية الاتفاق على التحكيم (مؤلف Van Lennep رقم ٤٣).

ومؤدى ما تقدم أنه إذا حكم المحكم على القاصر (أو من في حكمه)، جاز له هو أو من مثله قانوناً التمسك بالبطلان عند رفع طلب الأسر بتنفيذ الحكم إلى قاضي الأمور الوقفية، ولا يجوز لأي خصم آخر التمسك بهذا البطلان كما لا يملك القاضي الحكم به من تلقاء نفسه (أنظر محمد حامد فهمي رقم ٥٥).

ومما يقطع في صحة ما تقدم أن المحكمة يجوز لها ومن تلقاء نفسها أن تحكم بوقف السير في الخصومة لانتقاطها عملاً بالمادة ٢٩٤، وإنما إذا لم تنبئ إلى السبب الموجب للانتقاط وصدر الحكم على من تقرر الانتقاط لمصلحة فلا يملك إلا هو (أو من يمثله قانوناً) التمسك بهذا البطلان. فالشرع يوجب دائماً على المحكمة تنفاذ السير في إجراءات مهدة بالزوال والبطلان ويكون من للمصلحة العامة الاعتداد بالأسر من تلقاء نفس المحكمة، وإنما متى صدر الحكم تكون الحالة التي أوجب للشرع تنفاذها قد وقعت فلا وزالت، فلا يملك التمسك ببطلانه إلا من صدر عليه في غفلة منه (أو من في حكمه).

(١) تنص المادة ٣/٢٩ من المرسوم بقانون رقم ١١٩ لسنة ١٩٥٢ على أنه لا يجوز الوصي إجراء الصلح أو التحكيم إلا فيما قل من مائة جنيه مما يتصل بأعمال الإدارة، وإلا وجب استئذان المحكمة.

وإذا اتفق عديم الأهلية على التحكيم كان باطلاً وجاز لكل خصم أن يتسك بهذا البطلان لأنه من النظام العام (استئناف بروكسل ٢٩ أبريل ١٨٩١ مؤلف فان لينيب رقم ٢٣):

فكقاعدة عامة إذن لا يجوز التحكيم فى المسائل المتعلقة بالنظام العام حتى تخضع لرقابة وإشراف السلطة العامة التى يعنىها ويهملها أن تسرى عليها قواعد عامة موحدة (١).

٣ — مدى قابلية المشاركة للتجربة :

يحدث أن يتفق الخصوم على التحكيم ويكون من بينهم ناقص أهلية ، أو يكون من بين المسائل المطروحة على التحكيم مسألة تتعلق بالنظام العام ، فهل تبطل المشاركة بأكملها ، أم تجوز فيما يجوز فيه التحكيم وبالنسبة لمن توافر لديه أهلية التعاقد وتبطل فيما عدا ذلك ؟

نرى أن العبرة بطبيعة الخصومة ذاتها فإذا كانت لا تقبل التجربة بطلت مشاركة التحكيم بأكملها ، وإذا كانت الخصومة تقبل التجربة بقيت المشاركة فيما يجوز فيه التحكيم ، وبالنسبة لمن توافر لديه أهلية التعاقد وبطلت فيما عدا ذلك . وهذه المسألة تخضع لمطلق تقدير قاضى الموضوع (٢).

٤ — أثر شروط التحكيم :

يترتب على شرط التحكيم تنازل الخصوم عن اللجوء إلى القضاء العادى أى اللجوء إلى المحكمة المختصة أصلا بنظر النزاع . وتسرى هذه القاعدة ولو كان متفقا فى شرط التحكيم على تعيين أسماء المحكمين

(١) موديل رقم ٧١٢

حكم فى فرنسا بأنه لا يجوز كقاعدة عامة لهيئات العامة الاتفاق على التحكيم بصدور المناذات التى تتور بصدور إدارة المرافق العامة ، هذا ما لم ينص القانون على ما يخالف ذلك . (أنظر الأحكام العديدة التى أشار إليها مؤلف الفريد برنار ص ٣٣ و ص ٣٤ رقم ٤٨) .

(٢) الأحكام العديدة التى أشار إليها مؤلف برنار المقدمة للإشارة إليه رقم ١١٨

عند المنازعة في تنفيذ العقد وأمتنع أحد الخصوم عن تنفيذ هذا الاتفاق بعد وقوع المنازعة ، وفي هذه الحالة يجوز لصاحب المصلحة من الخصوم اللجوء إلى المحكمة المختصة أصلاً بنظر النزاع لتعين من يلزم من المحكمين^(١).

وإذا ثار نزاع بصدد تنفيذ عقد اشتمل على شرط التحكيم ، ورفع أحد أطرافه دعوى أمام المحاكم العادية جاز للطرف الآخر التمسك بالشرط في صورة دفع .

وقيل أن هذا الدفع يعد من قبيل الدفع بعدم الاختصاص ، وهو لا يتعلق بالنظام العام فيتعين أن يبدى قبل التكلم في الموضوع^(٢). وقيل بتعين أن يبدى قبل أى دفع شكلي^(٣) ولا يجوز — بطبيعة الحال — للمحكمة أن تعتد بالشرط من تلقاء نفسها .

ونرى أنه يصعب اعتبار هذا الدفع من قبيل الدفع بعدم الاختصاص لأن شرط التحكيم لا ينزع الاختصاص من المحكمة وإنما يمنعها فقط

(١) راجع المادة ٨٢٥ وموديل رقم ٧٢١ وما أشار إليه من أحكام ونقض ٧٢ يناير ١٩٤٦ دالوز ١٩٤٦ ص ٢٣٩

ويجيز القضاء الفرنسي توقيع غرامة تهديدية *astreinte* على من يمتنع من الخصوم من تنفيذ الاتفاق (حكم محكمة المافز في ٢٤ يونيو ١٩٣٠ دالوز ١٩٣١ — ٣٠ وانظر الأحكام للشويرة في روبرتوار دالوز السلي ١ ص ١٩٣ رقم ٥٢ .

(٢) هذا ما ذهب إليه بعض السراخ والمحاكم في فرنسا .

موديل ص ٥٤٨ ، ٥٤٩ وروبرتوار دالوز السلي ١ ص ١٩٤ رقم ٥١ والأحكام المشار إليها وجلاسون ٥ رقم ١٨١٦ وما أشار إليه من أحكام وسراج ونقض ٢٢ يناير ١٩٤٦ دالوز ١٩٤٦ ص ٢٣٩ .

وقضت محكمة الاستئناف المختلطة بأن التكلم في الموضوع يسقط الحق في التمسك بالدفع . وبعد تنازلاً ضمنياً عن شرط التحكيم (استئناف مختلط ١٩ أبريل ١٩٣٠ مجلة التشريع والقضاء السنة ٤٢ ص ٤١٣) .

(٣) بالشرفاوى رقم ٤٥١ ، ومصر الابتدائية في ١٦ فبراير ١٩٥٣ الحاماة ٣٥

من سماع الدعوى ما دام الشرط قائماً ، فالخصم بالاتفاق على التحكيم يتنازل عن الالتجاء إلى القضاء لحماية حقه ، وبالتالي يكون الدفع بالاعتداد بشرط التحكيم من قبيل الدفع بعدم قبول الدعوى لأنه ينكر به سلطة خصمه في الالتجاء إلى القضاء العادى للذود عن الحق^(١) . ومما يؤيد هذا القول أن الرجوع عن التحكيم بالاتفاق^(٢) أو بتدخل من لم يكن طرفاً في عقد التحكيم أو باختصاصه يوجب الالتجاء إلى المحكمة المختصة للذود عن الحق مما يقطع بأن التحكيم لا ينزع الاختصاص من المحكمة . وبعبارة أدق ، الاتفاق على التحكيم في صدد نزاع معين يمنع المحكمة المختصة به من نظره وإنما لا يسلبها الاختصاص به . وشأن هذه الحالة شأن حالة طرح نزاع على محكمة مختصة به بعد صدور حكم في ذات النزاع من محكمة أخرى مختصة ، فلا يقال إن المحكمة لا اختصاص لها بنظر الدعوى التى سبق الفصل فيها ، وإنما يقال إنها ممنوعة من الفصل فيها . وإذا نظر للأمر من ناحية الخصم الذى يوجه الدفع وجب وصف دفعه بأنه قصد به إنكار سلطة خصمه في الالتجاء إلى القضاء للذود عن الحق ، فالدفع الذى يدلى به إذن هو دفع بعدم قبول الدعوى^(٣) .

ومن ناحية أخرى إذا قيل إن هذا الدفع يعد من الدفع بعدم الاختصاص فن المستحيل تحديد نوع هذا الاختصاص وما إذا كان اختصاصاً متعلقاً بالوظيفة أو نوعياً أو محلياً .

إذن الدفع بوجوب عرض النزاع على محكمين لا يعد من قبيل الدفع بعدم الاختصاص (ولا يلزم الخصم بإيدائه قبل أى دفع شكلى ، بل يلزم

(١) يؤيد هذا الاتجاه للرحوم الأستاذ أبو حنيفة بك ، أنظر مؤلفه من ١٩٣٣ الحاشية رقم ٤ و ١٩٣٢ الحاشية رقم ٢

(٢) أى باتفاق جميع الخصوم (مؤلف للفريد برنار من ١٩٤٠) .

(٣) يؤيد هذا الاتجاه Alfred Bernard في مؤلفه من ١٩٠٥ وأنظر نقض ١٩ فبراير ، ١٩٣٠ وإكس ٣ نوفمبر ١٩٣٠ جلالت بإليه ١٩٣١ من ٨٤

أولاً بإيداء ما لديه من دفعو شكليّة وإلا سقط الحق في الإدلاء بها^(١)، وإنما هو من قبيل الدفع بعدم قبول الدعوى . وإذن فلا مفر من القول بإجازه إبدائه في أية حالة تكون عليها الدعوى ولو لأول مرة في الاستئناف عملاً بالمادة ١٤٢^(٢).

(١) القول بالزام الخصم بإدعاء الدفع قبل أي دفع شكلي محل نظر لأنه إذا دفع المدعي عليه بوجوب عرض النزاع على محكمين فلا يجوز له بعدئذ أن يبدئ دعماً شكلياً لأن الأصل أن المحكمة يتعين عليها أولاً قبل الفصل في أي نزاع فرعي أن تتحقق من اختصاصها بنظر الدعوى المرفوعة بإجراءات صحيحة طبقاً لأحكام القانون ، إذ لا يتصور العكس أي لا يتصور أن تفصل المحكمة في مشاركة التحكيم أولاً فتنتفي بطلانها مثلاً أو يعدم الاعتماد بها ثم تفصل بعد ذلك في أمر اختصاصها بنظر الدعوى . هذا فضلاً عن أن المشرع يوجب بنص المادتين ١٣٢ ، ١٤١ إيداء الدفع الشكلي قبل أي دفع آخر وإلا سقط الحق في الإدلاء بها (أنظر نظرية الدفع من ٢٢ ، ٣٣ وقرن الشرفاوي رقم ٤٥١ ص ٦٢١) . ومن ناحية أخرى ، الأصل في التصريح أن يبدئ الخصم ما لديه من دفعو وطلبات في أية حالة تكون عليها الدعوى ما لم يقيد المشرع بمبدأ معين أو مناسبة خاصة لإدعاء هذا أو ذلك . وإذا لم يحدد المشرع ميماً معيناً لإدعاء الدفع إلا بالقسبة للدفع الشكلي وتلك التي توجه بطلب بطلان أي إجراء عملاً بالمادة ٢٦ من قانون المرافعات (وهي طلبات في صورة دفعو — أنظر كتاب نظرية الدفعو — المقدمة) فلا تتصور علة لحرمان أي خصم من إيداء ما عن له من دفعو (فبا عدا الدفعو للخدمة) في أية حالة تكون عليها الدعوى . وإذ لا يبعد الدفع بوجوب عرض النزاع على محكمين دعماً شكلياً لأنه لا يتعلق باختصاص متعلق بالوظيفة أو نوعي أو محلي ، كما لا يتعلق بالحالة أو بطلان فانه لا محل لازام الخصم بإدعاء قبل التكلم في الموضوع ، كما لا تتصور علة تبرر وجوب إيداء الدفع قبل أي دفع شكلي على ما تقدمت الإشارة إليه .

(٢) ولا تبدو هذه القاعدة غريبة في تشريع يميز التراخي في إيداء الدفع بانتفاء الصفة أو الدفع لسبق الفصل في الدعوى (أو الدفع بعدم قبولها لرفضها في غير المناسبة أو للمعاد المحدد لتلك) ، ويسمح بقبول مثل هذه الدفعو ولو لأول مرة في الاستئناف ، لأن الدفع بوجوب عرض النزاع على محكمين لا يختلف في طبيعته عن مثل هذه الدفعو فلا يعتبر التكلم في الموضوع من جانب الخصم رضاء بتولي التقاضي الفصل في الدعوى مما يشف عن التنازل عن شرط التحكيم ، وهذه قاعدة يوجبها مبرمج نص المادة ١٤٢ ؛ ويجب أن يكون شأن الخصم الذي يتراخي في إيداء الدفع بعدم قبول الدعوى لسبق الاتفاق على التحكيم شأن من يتراخي في إيداء الدفع سبق الفصل في الدعوى ، فإذا كان المشرع يميز التراخي في إيداء الدفع الأخير ولا يعتبر التكلم في الموضوع تنازلاً عن التمسك به وجب أن يكون هذا أيضاً شأن الدفع الآخر .

وإذا أوجب المشرع الالتجاء إلى التحكيم قبل رفع الدعوى أمام القضاء العادى ، فإنه يعدّ دفْعاً بعدم القبول ذلك الذى يوجهه الخصم بقصد منع المحكمة العادية المختصة من سماع الدعوى قبل عرضها على التحكيم.

ويعدّ متنازلاً عن الشرط من يرفع دعوى أمام القضاء على الرغم من وجوده ، فلا يجوز له التمسك بالشرط بعد ذلك فى دعوى ترفع عليه من جانب خصمه ولو حكم بعدم اختصاص المحكمة التى إليها رفعت الدعوى اختصاصاً نوعياً أو محلياً أو حكم بىطلان صحيفتها أو باعتبارها كأن لم تكن^(١).

إنما لا يعدّ متنازلاً عن شرط التحكيم من يرفع دعوى مستعجلة يطلب تعيين حارس قضائى أو يطلب إثبات حالة ، كما لا يعدّ متنازلاً عن الشرط من ترفع عليه دعوى مستعجلة . ولا يتمسك بوجوب عرض النزاع على محكمين ، بل لا يعدّ متنازلاً عن الشرط من يقبل تنفيذ الحكم من قاضى الأمور المستعجلة كما سنرى^(٢).

ولا يسرى شرط التحكيم إلا بين أطراف العقد الذى اشتمل عليه^(٣) كما لا يسرى بينهم إلا بمناسبة تنفيذ هذا العقد .

== هذا ويلاحظ أننا نلتفتد حكم المادة ١٤٢ وكنا نفضل إبراد القاعدة التى نسجلها المشرع الفرنسى والى توجب إيداء الدفوع بعدم القبول قبل التكم فى الموضوع وإلا سقط الحق فى الإدلاء بها حتى لا يتأخر الفصل فى الدعوى ، (أنظر فى تفصيل هذا الموضوع كتابنا « نظرية الدفوع » رقم ٣٥٣ وانظر أيضاً ص ٥٥٤) .

(١) استئناف مخطوط ٢٧ نوفمبر ١٩٤٨ مجلة التشريع والقضاء ٦١ ص ٤٢ ؛ واستئناف مخطوط ١٠ أبريل ١٩٣٠ مجلة التشريع والقضاء السنة ٤٢ ص ٤١٥ ؛ وهى سوف الجزئية ٨ يناير ١٩٣٠ المضافة ١١ ص ١٨٣

(٢) استئناف مخطوط أول أبريل ١٩١٤ الجازيت ٤ ص ١٢٤ رقم ٣٢ ؛ وجزئى الاسكندرية فى ٤ يناير ١٩١٣ الجازيت ٣ ص ٦٢ رقم ٧٨

(٣) ويسرى فى مواجهة ورتهم إن كانوا جميعاً كملى الأهلية ، كما يسرى فى مواجهة الاثنين إذا لم يقصد بالتحكيم الفسخ والاضراد بهم (روتوار دالوز رقم ١١٤١ ، وما أشار إليه من أحكام) .

وبناء عليه إذا ثار نزاع أمام القضاء العادى، ومس النزاع عقداً اشتمل على شرط تحكيم، وتطلب الأمر إدخال أطراف هذا العقد، فلا يجوز لأحدهم التمسك بعدم قبول التدخل في مواجهة الغير الذى لم يكن طرفاً في العقد، ومن ناحية أخرى إذا اختصم في القضية أمام المحكمين من لم يكن طرفاً في المشاركة، كان له أن يتمسك قبل التكلم في الموضوع بعدم اختصاص هيئة التحكيم، بحيث إذا ناقش الموضوع أمامها اعتبر قابلاً لتولى الهيئة الفصل في القضية، أى قابلاً للتحكيم^(١).

وإذا ثار نزاع بين أطراف عقد اشتمل على شرط تحكيم ولم يتعلق النزاع بتنفيذ هذا العقد فلا يجوز التمسك بعدم قبول الدعوى.

ويدق الأمر بصدد الدعوى التى ترفع بطلب بطلان العقد الذى اشتمل على شرط تحكيم. وكان القضاء المختلط يتجه إلى أن شرط التحكيم لا يعمل به في هذه الحالة، ويلزم الخصوم بالاتجاه إلى القضاء العادى على تقدير أن الشرط لا يعتد به إلا إذا سلم الخصوم بوجود العقد الذى اشتمل عليه^(٢) وقضت محكمة النقض بأن التحكيم طريق استثنائى لفض الخصومات قوامه الخروج عن طرق التقاضى العادية وما تكلفه من ضمانات. فهو يكون مقصوداً حتماً على ما تنصرف لإرادة المحكمين إلى عرضه على هيئة التحكيم ولا يصح تبعاً لإطلاق القول في خصوصه بأن قاضى الأصل هو قاضى الفرع، فإذا كان الحكم المطعون فيه قد أبطل حكم هيئة التحكيم بإعلان عقد شركة لعدم مشروعية الفرض منها، وذلك بناء على أن مشاركة التحكيم لم تكن لتجيز ذلك لأنها تقصر ولاية المحكمين على بحث المنازعات الخاصة بتنفيذ عقد الشركة. فضلاً عما اعترض به أمام هيئة التحكيم من أنها ممنوعة من النظر

(١) روبرت دالوز رقم ٥٦٦ فى باب التحكيم

(٢) استئناف مختلط ٦ يناير ١٩٣٢ مجلة التشريع والقضاء السنة ٤٤ ص ١٠٤
واستئناف مختلط ٨ ديسمبر ١٩٣٧ مجلة التشريع والقضاء ٥٠ ص ٤٠

في الكيان القانوني لعقد الشركة ، فهذا الحكم لا يكون قد خالف القانون في شيء^(١) وحكم بأنه لا يعتد بشرط التحكيم بالنسبة للدعوى التي ترفع بطلب تعويض الضرر الناشئ عن عدم تنفيذ العقد^(٢).

ولما كان التحكيم استثناء من القاعدة العامة التي توجب الالتجاء إلى القضاء العادي في كل الأحوال ، ولما كانت هذه القاعدة من النظام العام ، فمن الواجب الأخذ فيه بالحيطه والدقة وعدم التوسع ، فإذا اتفق الخصوم على التحكيم بشأن النزاع الذي ينتج من تنفيذ عقد معين فلا يجوز للمحكمن الفصل في نزاع آخر مرتبط به ولو كان بين نفس أطراف العقد^(٣).

والأصل أنه لا يجوز لإحالة قضية مطروحة على محكمين إلى محكمة ما لارتباطها بدعوى قائمة أمامها ، لأن في ذلك إخلال بمشارطة التحكيم ، كما لا يجوز أن تحال على المحكمين دعوى قائمة أمام المحاكم العادية^(٤). وإنما إذا كان بين الدعويين رباط قوى لا يقبل التجزئة وكان حسن سير العدالة يقتضى أن تفصل فيهما هيئة واحدة منعا من تناقض الأحكام أو تحقيقاً لتساقيها فمن الواجب أن تفصل فيهما محكمة عادية ، ولا يعتد بشرط التحكيم في هذه الحالة^(٥).

وإذا اتفق الخصوم أثناء نظر خصومة قائمة على عرض النزاع على محكمين مع بقاءه معلقا أمام المحكمة بحيث إذا لم يتم التحكيم تعود الخصومة سيرتها

(١) نقض ٣ يناير ١٩٥٢ الهامة ٣٣ من ١٢٢٨

(٢) استئناف مصر ١٥ ديسمبر ١٩٥٨ المجموعة الزمنية ١٠ من ١٧٦

(٣) مصر الابتدائية ٩ مارس ١٩٣٠ الهامة ١٢ من ٤٤٧

(٤) جلاسون ١ رقم ٢٨٠ - 323 De Paepo ونظرية الدفع رقم ٥٨

(٥) استئناف غنطل ٢٩ نوفمبر ١٩٣٣ مجلة التشريع والقضاء ٤٦ من ٥٥ واستئناف غنطل ٢ مارس ١٩٣٥ مجلة التشريع والقضاء ٤٧ من ١٩٥ ولا يتصور الإحالة لقيام ذات النزاع بين محكمة عادية وهيئة تحكيم (أو العكس) لاختلاف الإجراءات .

الأولى ، ففي هذه الحالة تقف مدة السقوط طوال الوقت الذي تستغرقه الدعوى أمام المحكمين ولا تستأنف سيرها إلا بانقضاء الموعد المحدد الذي يتعين على المحكمين أن يفصلوا في النزاع خلاله^(١).

٥ — بقاء اختصاص القضاء المستعجل على الرغم من الاتفاق على التحكيم :

الاتفاق على التحكيم في عقد من العقود لا ينفي اختصاص القضاء المستعجل بنظر طلب اتخاذ الاجراءات الوقية المتعلقة بتنفيذ هذا العقد^(٢) ، اللهم إلا إذا اتفق أطراف العقد على أن يكون الاختصاص في هذه المسائل المستعجلة لهية التحكيم أيضاً^(٣).

كما أن الاتفاق على التحكيم لا ينفي اختصاص القضاء المستعجل بنظر الاشكالات الوقية المتعلقة بالإجراءات اللاحقة لصدور حكم المحكمين ، كالأشكالات المتعلقة بتنفيذه^(٤).

(١) أنظر كتاب « نظرية النوع » رقم ١٨٨ وما أشرنا إليه من أحكام ومراجع وجارسونيه ٨ رقم ١٢٤٨

(٢) استئناف مخطط ٢٩ نوفمبر ١٩٣٣ مجلة التصريح والقضاء السنة ٤٦ ص ٥٥ واستئناف مخطط ٢٢ أبريل ١٩٣٦ المحاماة ١٧ ص ١٢٤٨

(٣) انجبه رأى إلى أن قاضي الأمور المستعجلة لا يختص بنظر المسائل المستعجلة إذا كان النزاع الموضوعي مطروحا على المحكمين (مؤلف الفريد برنار ص ٦٦) . ونحن نسلم بهذا الرأي لأن المشرع العصري لا يسلب اختصاص قاضي الأمور المستعجلة ولو كان النزاع على أصل الحق مطروحا على محكمة الموضوع (راجع المادة ٤٩) وأنظر كتاب المرافعات رقم ٢٦٦ وكتاب الأحكام الماددة قبل الفصل في الموضوع رقم ٣٠ والأحكام المشار إليها). وعلى ذلك يختص قاضي الأمور المستعجلة ولو كان النزاع على أصل الحق مرفوعا أمام المحكمين اللهم إلا إذا اتفق الخصوم على اختصاص هؤلاء بنظر كافة المسائل المستعجلة .

(٤) ملوى الجزئية ٢٥ يولييه ١٩٣٢ المحاماة ١٣ ص ٧٦٤ وبني مزار الجزئية ١٤ يولييه ١٩٤٣ المحاماة ٢٣ ص ٤٩٥

المحكم هو شخص يتمتع بثقة الخصوم ، أولوه عناية الفصل في خصومة قائمة بينهم . ولما كان حكم المحكم قضاء على الخصوم فلم يترك المشرع لهم حرية كاملة في اختياره ، وإنما قيدها بأمرين رعاية لهم :

الأول : أنه نص في المادة ٨٢٠ على أن المحكم لا يصح أن يكون قاصراً أو محجوراً عليه أو محروماً من حقوقه المدنية بسبب عقوبة جنائية أو مفلساً لم يرد له اعتباره .

والثاني : أنه نص في المادة ٨٢٩ على أنه يصح طلب رد المحكم لنفس الأسباب التي يرد بها القاضي أو يعتبر بسببها غير صالح للحكم ، وذلك حتى يتمتع بثقة الخصوم فطمثوا إلى قضائه . ويرفع طلب الرد إلى المحكمة المختصة أصلاً بنظر الدعوى في ميعاد خمسة أيام من يوم إختيار الخصم بتعيين المحكم وتحكم المحكمة في الرد بعد سماع الخصوم والمحكم المطلوب رده .

وبناء على ما تقدم لا يجوز أن يعين محكماً من كان قريباً أو صهراً لأحد الخصوم إلى الدرجة الرابعة ، ومن كان قد أقر أو ترفع عن أحد الخصوم في الدعوى^(١) أو كتب فيها ، ومن كان قد أدى شهادة فيها ، ومن كان بينه وبين أحد الخصوم عداوة أو مودة .

ولا يجوز أن يعين أحد الخصوم محكماً ، إذ لا يتصور أن يكون الشخص خصماً ومحكماً في وقت واحد^(٢) ، وهذه القاعدة من النظام العام^(٣) ،

(١) قضت محكمة الاستئناف المختلطة بأن يصح أن يعين محامى أحد الخصوم محكماً بشرط ألا يجادل الخصم الآخر ذلك وقت التوقيع على المشاركة (استئناف مختلط ١٦ ديسمبر ١٩٤٣ مجلة التصريح والقضاء ٥٦ ص ٢١)

(٢) أبو هيف رقم ١٣٧٤

(٣) موديل رقم ٧٢٢ وحكم محكمة بروكسل في ٢٧ نوفمبر ١٩٠٠ (دالوز ١٩٠)

— ٢ — (٣٥٦) ؛ والمرطوى ص ٦٢٤ الحاشية رقم ٢ وديرتوار دالوز ص ١٩٥ رقم ٦٢ والحكم المشار إليه فيه .

لأن الخصم إن كان يملك تفويض أمره لخصمه فهو لا يملك تعيينه محكما
إذ في الحالة الأولى هو يفوضه الأمر بغير قيد أو شرط فكأنه يتنازل عن حقه
وهذا يملكه ، أما في الحالة الثانية فهو يقصد مراعاة لإجراءات التحكيم وتنظيم
التحكيم من شأن المشرع الذي يملك النص على إبطال المشاركة التي تبدو
عبثا رعاية للخصوم أنفسهم .

وليس هناك ما يمنع من أن يكون المحكم امرأة^(١) ، كما يجوز أن يكون
أجنبيا سواء أكان النزاع من اختصاص المحاكم الأجنبية في الأصل أم
من اختصاص المحاكم المصرية^(٢) ، هذا مع مراعاة نص المادة ٨٤ التي توجب
إصدار حكم المحكم في مصر وإلا اتبعت في شأنه القواعد المقررة للأحكام
الصادرة في بلد أجنبي ، ومع مراعاة أنه إذا كان النزاع من اختصاص المحاكم
المصرية فمن الواجب أن يصدر حكم المحكمين في مصر كما سنرى . ويجيز الشراح
كقاعدة عامة ، أن يكون المحكم أحد قضاة المحاكم^(٣) ، ولكننا نرى أنه
من الخير أن يترفع القاضي عن قبول وأداء هذا العمل أيا كانت الاعتبارات
التي تبرر قبوله وذلك حتى يبعد نفسه عن الشبهات وحتى يصون مظهر الجيدة
الذي يجب أن يتحلى به ، وفي هذا صيانة للسلطة القضائية برمتها^(٤) . وجاء بالمادة
١٦ / ٤ من قانون استقلال القضاء رقم ١٨٨ لسنة ٥٢ أنه لا يجوز للقاضي
أن يكون محكما ولو بغير أجر ، ولو كان النزاع غير مطروح أمام القضاء
إلا إذا كان أطراف النزاع من أقاربه أو أصهاره لغاية الدرجة الرابعة
بدخول الغاية .

(١) موديل رقم ٧٢٢ ودرتوار دالوز رقم ٦٢

(٢) راجع الأحكام المديدة التي أشار إليها درتوار دالوز الجديد رقم ٦٢ ، وانظر
أيضا استئناف باريس ٢٣ مارس ١٩٢٩ دالوز ٣٩ من ٢٩٦

(٣) موديل رقم ٧٢٢ ودرتوار دالوز رقم ٦٤

بل يجيز البعض أن يكون المحكم هو ذات القاضي الذي عرض النزاع أمامه (تقض فرنسي
٣٠ بوليه ١٨٥٦) وانظر مؤلف Van Lennep رقم ٣٠١ ورقم ٣٠٢

(٤) أبو حيف رقم ١٢٧٢

ولا يجوز بعض الشراح تحكيم محكمة كاملة ، أو تحكيم رئيس المحكمة ، ويرى أن التحكيم يكون باطلا في الحالتين^(١).

ولا يجوز أحد على قبول مهمة التحكيم ، وإنما إذا قبلها وجب عليه أن يتممها وإلا حكم عليه بالتعويض لصالح الخصوم إذا نشأ ضرر نتيجة هذا التنحي^(٢) ، اللهم إلا إذا جد ما يمنعه عن القيام بالمهمة كما إذا نشأ سبب يجعله غير صالح للحكم عملاً بالمادة ٨٢٩ (م ٨٢٧) .

ويوجب القانون أن يكون قبول المحكم صريحاً وأن يثبت بالكتابة حتى يتفادى كل نزاع قد ينشأ في المستقبل بصدد حصول القبول أو عدم حصوله . ولا محل لاستلزام الكتابة الصادرة من المحكم إذا كان معيناً من قبل المحكمة إذ أن الحكم الصادر بتعيينه يفنى عنها (م ٨٢٦) .

وليس معنى هذا أن المحكم يجبر على القيام بالمهمة متى عينته المحكمة ، وإنما له الخيار في قبولها أو عدم قبولها .

ويجب على المحكم أن يقوم بعمله مراعيًا ما نص عليه القانون من قواعد وإلا حكم عليه بالتعويض لصالح من أصابه ضرر نتيجة خطأ المحكم أو إهماله ولا يعمل بقواعد خاصة القضاة عند رفع دعوى التعويض عليه ، لأن هذه القواعد استثنائية يعمل بها فقط في مواجهة القضاة وأعضاء النيابة .

وتنص المادة ٨٢٨ على أنه لا يجوز عزل المحكمين إلا بترضى الخصوم جميعاً وللمحكم الذى يتم عمله أن يطالب بأتعابه ، اللهم إلا إذا كان قد قبل المهمة بغير مقابل .

(١) استئناف باريس ٢ فبراير ١٨٦١ (دالوز ٦٢ — ٢ — ٤٧) وروبروار دالوز الجديد رقم ٦٤

(٢) إذا اعتذر عن قبول المهمة قبل البدء فيها فلا يلزم بالتعويض قبل الخصوم عملاً بالمادة ١٠١٤ من القانون الفرنسى لأن اعتذاره لا يسبب ضرراً لهم في هذه الحالة . وهذه المادة تنص على أنه لا يجوز للمحكم أن يستعذر عن القيام بعمله إذا كان قد بدأه . ويلاحظ أن المادة ٨٢٧ من القانون المصرى جاءت طاعة ولا توجب الحكم على المحكم بالتعويض — جزاء اعتذاره — أن يكون قد بدأ عمله .

والمحكم الحق في الاتعاب ، ولو طلب منه الحكم في مادة لا يصح فيها التحكيم ، وذلك مقابل الجهد والوقت الذي استنفده في المهمة^(١).

وإذا أبتل حكم المحكم لسبب يرجع إلى إهماله أو خطئه فلا يحق له طلب الاتعاب لأنه يكون قد تسبب في ضياع وقت الخصوم وجهدهم دون جدوى ولا اعتبار لما أضاعه هو من وقت وجهه .

أما إذا أبتل حكم المحكم ولم يكن له دخل في هذا البطلان وجب الحكم له بالاتعاب مقابل ما استنفده من وقت وجهه ، ولو لم يفد الخصوم من عمله^(٢).

ويجوز تفويض المحكم في تقدير أتعابه ، ويحددها في هذه الحالة بعد الحكم في الموضوع وعند تقدير مصاريف الدعوى وتحديد الخصم الذي يكلف بها على ما ستأتي الإشارة إليه . ويخضع تقدير المحكم لأتعابه لمطلق رقابة المحكمة التي تملك تعديله .

وقد يتم الاتفاق مقدما وقبل النزاع على تحديد أتعاب المحكم ، وهنا يلزم الخصوم والمحكم هذا التحديد ، ولا يملك هذا أو هؤلاء تعديله .

ويذهب رأى جدير بالإشارة إلى اعتبار الخصوم متضامنين قبل المحكم في مصاريفه وأتعابه قياساً على حالة تعيين وكيل عن عدة أشخاص إذ في الحالة الأخيرة ينص القانون المدني في المادة ٧١٢ على أن جميع الموكلين متضامنين قبل الوكيل في تنفيذ الوكالة ما لم يتفق على غير ذلك^(٣).

٧ — ويوجب القانون بنص المادة ٨٢٣ أن يكون عدد المحكمين وترا في حالة تعددهم سواء أكانوا مفوضين بالصلح أم غير مفوضين به ، وذلك تخلصاً من ضرورة الالتجاء فيما بعد إلى مرجع والاختلاف على تعيينه^(٤).

(١) أنظر الحكم الذي أشار إليه المرحوم أبو عفيف بك في ص ١٢٥ الحاشية رقم ١١١

(٢) قانون استئناف مخطوط ١٩ فبراير ١٩١٤ المجازيت ٤ ص ١٠١

(٣) موديل رقم ٧٣٣ وأبو عفيف ص ٩٢٥ الحاشية رقم ١ والصرقاي رقم ٤٦٦

(٤) الذكرة التفسيرية للقانون .

وهذه القاعدة من النظام العام بالنسبة للمحكمن المفوضين بالصلح ،
 فالقانون يوجب أن تذكر أسماء هؤلاء في المشاركة المتضمنة تفويضهم
 بالصلح أو في عقد سابق عليها وإلا كان التحكيم باطلا (م ٨٢٤) ،
 وهو أيضاً يوجب أن يكون عددهم وترأ (م ٨٢٣) وإلا كان التحكيم
 باطلا ، والبطالان في الحالتين من النظام العام وذلك لأنه رأى أن يحيط
 المتعاقدين في مشاركة التحكيم المفوض فيها للمحكمن بالصلح بضمانات كافية
 للتحقق من أن تعيين هؤلاء قد جاء منهم بعد تفكير وروية حرصاً
 على حقوقهم ولخطورة النتائج المترتبة على مثل هذا النوع من التحكيم .
 وبناء عليه فذكر محكمات فقط على أنهما يعينان المحكم الثالث لا يكفي
 لاحترام ما نص عليه القانون من وجوب تعيين المحكمين جميعهم وبأسمائهم
 في المشاركة نفسها أو في عقد سابق عليها ، وخلوها من هذا البيان يوجب
 بطلانها ، وهذا البطلان من النظام العام^(١) . ومؤدى ما تقدم أنه إذا كان
 المحكم مفوضاً بالصلح وتنحى عن تأدية ما نيظ به فلا تملك المحاكم تعيين بدله
 سواء أكان التنحي قبل البدء في المهمة أم بعده وقبل إتمامها^(٢) . ومؤدى
 ما تقدم أيضاً أن حضور الخصوم أمام محكمين لم تتوافر فيهم الشروط
 المنصوص عليها في المادة ٨٢٣ ، ٨٢٤ لا يصحح المشاركة الباطلة^(٣) .

(١) تقضى ٣٠ ديسمبر ١٩٣٤ المحاماة ١٥ ص ١٨٠ ؛ واستئناف مصر ٢٥ ديسمبر
 ١٩٣٢ المحاماة ١٣ ص ١٠٠٥ ؛ واستئناف مختلط ٧ مايو ١٩٣١ مجلة التشريع والقضاء
 ٣٣ ص ٣٧

وبنها الجزئية ٢٤ أكتوبر ١٩٣٣ المحاماة ١٥ ص ١٨٠ ؛ ومنوف الجزئية ٢٠ فبراير
 ١٩٤٤ المحاماة ٢٦ ص ٢٨٤ ومع ذلك حكم بأن البطلان لا يتقدم لاعتلاق بالنظام العام ،
 ويؤزل بالأجراءات اللاحقة كالحضور أمام الهيئة أو التكلم في الموضوع دون التمسك به .

مصر الابتدائية ١٧ مايو ١٩٣١ المحاماة ١١ ص ٨٧٦

(٢) الزقازيق الابتدائية ١٤ نوفمبر ١٩٣٣ المحاماة ١٣ ص ١٠٢٩

(٣) تقضى ٢٠ ديسمبر ١٩٣٤ المحاماة ١٥ ص ١٨٠

وإذا فوض للبحكم بالصلح أو بالحكم وفصل فيه بالحكم بعد سماع أطراف الخصومة وبعد الاطلاع على مستنداتهم ، فلا بطلان ولو لم يذكر اسم المحكم في المشاركة لأن ذكر اسمه لا يجب إلا إذا كان مفوضاً بالصلح وأنهى النزاع بالصلح^(١).

أما إذا كان أطراف العقد قد اتفقوا على محكمين غير مفوضين بالصلح ولم يكن عددهم وتراً ، فلا يترتب أى بطلان جزاء هذه المخالفة ، لأن المشرع يفترض في المادة ٨٢٥ حالة اتفاق الخصوم على التحكيم دون أن يحددوا في الشرط أو في العقد أسماء المحكمين ، ولا يترتب أى بطلان في هذه الحالة ، وكما يجبر اتفاق جميع الخصوم على عزل المحكمين مع بقاء شرط التحكيم قائماً (م ٨٢٨) ، فن باب أولى لا يترتب بطلان إذا اتفق الخصوم على محكمين وتركوا أمر تعيين الثالث لتأية المحكمة التي من اختصاصها أصلاً الحكم في الدعوى .

وجاءت المادة ٨٢٥ مقرررة قاعدة عامة مقتضاها أنه إذا وقعت المنازعة ولم يتفق الخصوم على المحكمين أو امتنع واحداً أو أكثر من المحكمين المتفق عليهم عن العمل أو اعتزل العمل أو قام مانع من مباشرته له أو عزل عنه ولم يكن بين الخصوم شرط خاص عينت المحكمة التي يكون من اختصاصها أصلاً الحكم في تلك المنازعة من يلزم من المحكمين ، وذلك بناء على طلب

(١) حكم في ظل القانون القديم بأنه إذا كان الظاهر من حكم المحكمين أنها بمثابة جميع وجه النزاع التي عرضها الخصوم عليهما ولهما المستندات المقدمة لهما وحسب أنوالهم ، وبعد مذاكله أصدرها حكماً ، فأما لا يكونان قد أنهما النزاع بطريق الصلح . وفق كان الأمر كذلك فإن حكمها يكون صحيحاً لأن وتيرة العدد المتصوص عليه بالمادة ٧٠٥ (من القانون القديم) لا يجب إلا إذا كان المحكمون مفوضين بالصلح وأنهما النزاع بالصلح . (أما إذا كانوا مفوضين بالحكم والصلح معاً ، وفصلوا فيه بالحكم ، فليس من الهم أن يكون صدم وتراً) تقض ١٢ مايو ١٩٤٤ مجموعة القواعد القانونية ٤ ص ٣٦٣

من يهمة التعجيل بحضور الخصم الآخر أو في غيبته بعد تكليفه بالحضور .
ويجب أن يكون عدد من تعيينهم المحكمة مساوياً للعدد المتفق عليه بين الخصوم
أو مكملًا له . ولا يجوز الطعن في الحكم الصادر بذلك بالمعارضة
ولا بالاستئناف .

٨ - إجراءات الخصومة أمام المحكمين :

تحدد سلطة المحكمين وفق إرادة الخصوم ، فلهم إن شاءوا إعفاء هؤلاء
من التقيد بالاجراءات والمواعيد التي نص عليها قانون المرافعات ،
ومن التقيد أيضاً من ناحية الموضوع بقواعد القانون المدني والتجاري .
وتنص المادة ٨٣٥ على أن المحكمين المفوضين بالصلح معفون من التقيد
بأوضاع المرافعات وقواعد القانون^(١) . وعلى ذلك فاتفق الخصوم
على تفويض المحكمين بالصلح يقتضي في ذاته إعفاء هؤلاء من التقيد بإجراءات
المرافعات وقواعد القانون . ويلاحظ بطبيعة الحال ما أوجبه القانون
عند التفويض بالصلح من حيث تعيين المحكمين بأسمائهم ومن حيث
عددهم (م ٨٢٤) .

وإذا كان المحكمون غير مفوضين بالصلح وجب عليهم التقيد بإجراءات
قانون المرافعات ومواعيده ، إلا إذا حصل إعفاؤهم منها صراحة . ويتعين
عليهم مراعاة قواعد القانون المدني والتجاري (م ٨٣٤) .

ويذكر الأمر بصدد تحديد الإجراءات والمواعيد التي يتعين على المحكمين
مراعاتها ، فالمادة ٨٣٤ تنص على وجوب مراعاة الأصول والمواعيد
المتبعة أمام المحاكم ، . فهل يقصد المشرع مراعاة جميع الإجراءات والمواعيد
التي نص عليها قانون المرافعات ، والتي قد تنص عليها قوانين أخرى أم أنه
يقصد اتباع المبادئ الأساسية في إجراءات التقاضي ؟

(١) ولا يترتب أي بطلان إن لم يقوموا بتحرير محضر عند اتخاذ أي إجراء
من إجراءات الاتهام (استئناف مصر ١٧ أبريل ١٩٣٩ الهامة ٢٠ ص ٥٦١) .

الذى نراه أن المشرع لا يلزم المحكمين بمراعاة كافة الإجراءات التى نص عليها قانون المرافعات وإلا فلا يكون هناك محل للتحكيم لأنه قصد به توفير الوقت والجهد والمصاريف بتفادى بطله الاجراءات وكثرتها .

وإذا كان المشرع يقصد مراعاة مجرد القواعد الأساسية ، فأى الإجراءات يعتبر أساسياً يتعين مراعاته وأيهما لا يعد أساسياً مما يجوز إغفاله .

نرى أن المحكم يلزم أولاً باحترام حقوق الدفاع^(١) ، ويتعين عليه إخبار كل خصم بما يجريه الآخر لكي يتمكن من الدفاع عن مصالحه فن المبادئ الأساسية وجوب حصول الإجراءات فى مواجهة الخصوم فإذا فطن إلى أن إعلاناً معيناً كان باطلاً وجب عليه أن يلزم الخصم بإعادة إعلان خصمه ، وإذا أبدى خصم طلبات جديدة أو عدل طلباته الأولى فى جلسة تخلف فيها خصمه عن الحضور وجب إعلانه بهذه الطلبات . وعلى المحكم أن يمكن كل خصم من الاطلاع على الأوراق والمستندات التى يقدمها الخصم الآخر ، ويمنح المدعى عليه أجلاً كافياً لإعداد دفاعه وعليه أن يجبر الخصوم بتاريخ الجلسة المحددة لاتخاذ إجراءات الإثبات . ويجب عليه أيضاً ألا يبنى حكمه إلا على موجب الأقوال التى سمعها والمستندات التى قدمت إليه أثناء المرافعة ، فلا يحكم بمقتضى ما لديه هو من معلومات خاصة استمدها خارج جلسة التحكيم^(٢) .

ومن الواجب بطبيعة الحال إعلان الخصوم على يد محضر ومنحهم مواعيد الحضور . وتراعى فى هذا الصدد الاجراءات المتبعة أمام المحكمة الابتدائية على اعتبار أنها هى المحكمة ذات الاختصاص العام ، فالاجراءات

(١) استئناف مصر ٣٠ يونيو ١٩٣١ الطعامة ١٢ ص ٤٥١

(٢) أنظر فى الاجراءات التى تلزم سراطاتها جلاسون ه رقم ١٨٢٨ وحارسونيه ٨

رقم ٣٠٠٩ وموريل ٧٢٦

المتبعة أمامها هي الاجراءات العادية للتقاضى بعكس الحال بالنسبة للمحاكم الجزئية والمستعجلة فإجراءاتها خاصة ذات طابع خاص يتناسب مع طبيعة القضايا المطروحة أمامها^(١).

وعلى المحكم أن يعتد بحجية الأحكام الصادرة من القضاء العادى متبعاً القواعد العامة في هذا الصدد ويجوز للخصوم تعديل طلباتهم الموضوعية وإبداء طلبات عارضة بشرط أن يكون ذلك في حدود ما هو وارد في مشاركة التحكيم وفي مواجهة من كان طرفاً فيها . وبالتالي لا يجوز إبداء طلبات عارضة في غير ما اتفق فيه على التحكيم ولو كانت هذه الطلبات مرتبطة بالأخرى المطروحة على المحكمين ، ولا يجوز اختصام من لم يكن طرفاً في المشاركة ، كما لا يجوز تدخله بالنسبة لطلبات مرتبطة بما اتفق فيه على التحكيم . ولا يجوز للمحكم أن يدخل من تلقاء نفسه من لم يكن طرفاً في المشاركة قياساً على ما هو ممنوح للقضاء عملاً بالمادة ١٤٤

ويجوز للخصوم إبداء مايعن لهم من الدفوع الموضوعية أو الدفوع بعدم القبول أو الدفوع الشكلية ، مع مراعاة عدم إمكان إبداء الدفع بالإحالة بنوعه على ما تقدمت الإشارة إليه .

وللمحكم أن يأمر ولو من تلقاء نفسه باتخاذ مايراه من إجراءات الإثبات عملاً بالقواعد العامة في الإثبات وتنص المادة ٨٣٧ على أن يتولى المحكمون مجتمعين إجراءات الإثبات لتحقيق لهم مزية نظر الدعوى باعتبارهم هيئة ، ويوقع كل منهم على المحاضر ما لم يكونوا قد ندبوا واحداً منهم لإجراء معين وأثبتوا نذبه في محضر الجلسة

ويتعين على المحكمين الرجوع إلى رئيس المحكمة المختصة أصلاً بنظر الدعوى للحكم على من يتخلف من الشهود عن الحضور أو يمتنع منهم

(١) موديل رقم ٧٢٦ والفرقاوى ٤٥٩ ص ٦٢٩

عن الإجابة بالجزء المنصوص عليه في المادتين ١٩٩ ، ٢٠١ ، كذلك يرجع لرئيس المحكمة المذكورة للأمر بالإنايات القضائية (م ٨٣٩) .

ويحكم المحكمون في النزاع على أساس ما يقدم إليهم من الخصوم ، ويجب على الخصوم في جميع الأحوال أن يقدموا دفاعهم ومستنداتهم قبل انقضاء الميعاد المحدد للحكم بخمسة عشر يوما على الأقل وإلا جاز الحكم بناء على الطلبات والمستندات التي قدمها أحدهم . وإذا كان ميعاد الحكم أقل من أربعة أسابيع وجب تقديم الدفاع والمستندات من الطرفين في النصف الأول من هذا الميعاد . وعلى ذلك فهذا الجزء يترك أمره لمطلق إرادة المحكمين ، فيجوز عدم توقيعه وتأجيل الفصل في النزاع لتمكين الخصم المتأخر من تقديم مستنداته وأوجه دفاعه .

٩ - ميعاد الحكم :

يتحدد ميعاد الحكم وفق إرادة الخصوم ، فلهم تحديده في مشاركة التحكيم ، ولهم بعد تحديده أن يمدوه باتفاقهم جميعا . ويتعين على المحكمين مراعاة الميعاد المشروط ما لم يرتض الخصوم امتداده (م ٨٣٢)^(١) . ويثبت اتفاق الخصوم على الميعاد بمقتضى كتابة صادرة منهم أو بإقرارهم ، ومن الجائز أن يستشف بصورة ضمنية كما إذا حضروا أمام المحكم^(٢) .

(١) ويتبين أن يتم الاتفاق على امتداد الميعاد بواسطة الخصوم أو بواسطة محاميهم بشرط وجود توكيل خاص (تقض ٢٢ ديسمبر ١٩٣٢ مجموعة القواعد القانونية ص ١٦٠) .

(٢) تقض فرنسي ٢٣ مارس ١٨٩٧ دالوز ٩٧ - ١ - ١٥٢ وتقض ٩ يونيو ١٨٩٨ دالوز ٦٩ - ١ - ٨٥ وتقض أولي ديسمبر ١٨٥٧ دالوز ٥٨ - ١ - ٢٩ واستئناف مصر ١٧ يناير ١٩٣٩ الهامة ٢٠ ص ٦١٥ .

وحكم بأن حضور الخصوم أمام المحكم يعتبر رضاه بامتداد أجل التحكيم واتفاقا على التحكيم بلا أجل فينتد الميعاد ثلاثة أشهر أخرى وهكذا (الرقائيق الابتدائية ١٠ نوفمبر ١٩٣٢ الهامة ١٣ ص ٩٠٦) .

ويجب على المحكمين عند عدم اشتراط أجل للحكم أن يحكموا — أى يصدرُوا الحكم مكتوباً وموقعا عليه منهم — فى ظرف ثلاثة أشهر من تاريخ قبولهم للتحكيم سواء أكان التحكيم مقررا بناء على شرط فى عقد أم فى مشاركة خاصة ^(١). فإذا أخل المحكمون بهذا الميعاد كان حكمهم باطلا إن صدر ، ويكون لصاحب المصلحة من الخصوم الحق فى طلب بطلانه وفق ما سنراه . وحيلت لا يجوز لهؤلاء المحكمين الفصل فى النزاع من جديد ، ويجوز رفع النزاع الأصلى إلى المحكمة المختصة أصلا به ، كما يجوز أن يطلب منها تعيين محكمين آخرين للحكم فيه إذا كان الخصوم متفقين على فضه بطريق التحكيم فى كل الأحوال (م ٨٣٣) .

ويلاحظ أنه ليس ثمة مانع من اتفاق الخصوم عند انقضاء الميعاد على تعيين نفس المحكمين الذى أخطوا به .

وإذا كان قبول المحكمين قد تم وقت التعاقد وقبل حصول النزاع فلا يتصور بطبيعة الحال أن يبدأ الميعاد من تاريخ قبولهم للتحكيم ، وإنما يبدأ من تاريخ عرض النزاع عليهم أو من وقت قبولهم اللاحق لعرض النزاع عليهم ، وقد يحصل هذا عملاً ^(٢) . وإذا تعدد المحكمون فالعبرة بتاريخ قبول الأخير .

١٠ — امتداد الميعاد ووقفه :

يمتد الميعاد المحدد للحكم ثلاثين يوما إذا عين بدل المحكم المعزول أو المعتزل سواء بحكم من المحكمة أو باتفاق الخصوم (م ٨٣١) .

(١) الاسكندرية الابتدائية ٢٣ مايو ١٩٥٣ مجلة التشريع والقضاء ٥ ص ٢٨

(٢) أبو هيف رقم ١٢٧٦ واستئناف باريس ١٨ مارس ١٨٧٣ دالوز

٧٤ — ٢ — ١٣٧

وتنص المادة ٨٣٠ على أنه إذا توفي أحد الخصوم وكان ورثته جميعا راشدين امتد الميعاد المضروب لحكم المحكمين ثلاثين يوما .

وحاصل هذا النص أن وفاة الخصم لا تؤدي إلى انقضاء التحكيم إذا كان ورثته جميعا راشدين . أما إذا كان كل أو بعض الورثة من القصر أو المحجور عليهم فإن التحكيم ينقضى بالوفاة إذ تقرر المادة ٨٣٠ أن التحكيم لا ينقضى بموت أحد الخصوم بشرط أن يكون جميع ورثته راشدين ، فعنى هذا أنه ينقضى إذا كان الورثة أو بعضهم غير راشدين . وهذه المادة قد نقلت عن المادة ١٠١٣ من القانون الفرنسى التى يفسرها الشراح الفرنسيون وفق ما قدمناه^(١).

ويلاحظ أن النص المصرى محل نقد لأنه يقرر امتداد الميعاد المضروب لحكم المحكمين ثلاثين يوما وقد لا تكفى هذه المدة لإصدار الحكم لأنه يتعين أولا تنظيم أمر التركة والفصل فى كل نزاع يتعلق بتحديد ورثة المتوفى وقد يطول أمد النزاع فى هذا الصدد .

وكان من الأنسب نقل النص الفرنسى برمته ، فيقرر المشرع فى المادة ٨٣٠ وقف الميعاد ، لا امتداده ، حتى تتم الإجراءات اللازمة لتنظيم أمر التركة وتحديد الورثة .

ونرى أنه إذا ثار نزاع بصدد تحديد الورثة فإن الميعاد يقف أولا ولا يستأنف سيره إلا بصدر حكم بتحديدهم ثم تمتد بعدئذ المدة التى حددها القانون فى المادة ٨٣٠ . ويلاحظ أن وقف الميعاد يتم بغیر حاجة إلى نص خاص وإنما لإعمالا لقاعدة أساسية فى التشريع مقتضاها أن الميعاد

(١) دبرتوار دالور الجديد ١ رقم ٢٩ من ١٩٣ وتطبيقات دالوز على المادة ١٠١٣ وموريل رقم ٧١٧ ، وقارن الصرقلوى من ٦٣١

أو التقادم يقف كلما وجد مانع يحول دون اتخاذ الإجراءات للحفاظ على الحق ، وبذا يقف هذا الميعاد ، كقاعدة عامة ، كلما وجدت استحالة مادية أو قانون تمنع المحكمين من الحكم في النزاع^(١).

وجدير بالإشارة أنه يتعين صدور الحكم في مواجهة الورثة ، أى يتعين إعلانهم بالجلسة المحددة لنظر النزاع حتى لا يصدر الحكم في غفلة منهم ، وليتمكنوا من ابداء مايعن لهم من طلبات ودفع وإلا كان الحكم باطلا .

١١ - مكرر - ويتعين وقف الميعاد كلما اقتضى الأمر الفصل في نزاع يخرج عن اختصاص المحكمين ويتوقف على الفصل فيه الحكم في النزاع المطروح عليهم :

فالميعاد يقف بتقديم طلب رد المحكم عملا بالمادة ٨٢٩ ، كما يقف إذا حصل التمسك بتزوير ورقة أو اتخذت إجراءات جنائية عن تزويرها أو عن حادث جنائي آخر مرتبط بالنزاع الأصلي ، ولا يستأنف الميعاد سيره إلا بصور حكم انتهائى في المسألة الأولية .

١٢ - فقد أهلية الخصوم :

ولم يشر المشرع إلى حالة فقد أهلية الخصوم . ونحن نرى أن التحكيم ينقضى في هذه الحالة لأنه يتعين أن يكون شأن من يفقد أهليته من الخصوم شأن من يتوفى منهم ويترك ورثة غير راشدين لاتحاد العلة في الحالتين^{(٢) (٣)} ،

(١) أنظر كتاب « نظرية الدفع » رقم ١٨٣ ، ١٨٤ ، وجاوسوني ٨ رقم ٢٥٢ ورديير ٢ ص ٥١٠ إنما لا يقف الميعاد لاتخاذ إجراءات التحقيق من جانب المحكمين . مؤلف Van Lennep رقم ١٠٠ والأحكام المشار إليها .

(٢) يؤيد هذا الاتجاه الفريد برنار في مؤلفه ص ٧٤ وروديير ٢ ص ٥١٩ وبيوش Bioche رقم ٣١٧ وما بعده ، و Van Lennep ص ١٧١ وما اشار إليه من أحكام . وقانون العرقاوى ص ٦٣٠

(٣) وبعبارة أخرى يتعين أن يحدث فقد الأهلية الذى يتم بعد التناقد ذات الأثر الذى يحدثه فيما لو كان قائما وقت التناقد ، فالمصرع يتطلب توافر أهلية معينة وقت الانفاق على التحكيم ويتطلب أيضا بقاء هذه الأهلية حتى صدور الحكم من المحكم .

ولأن التحكيم استثناء من القاعدة العامة التي توجب الالتجاء إلى القضاء
لفض أى نزاع يلقأ من الأشخاص ، ولا يعمل بهذا الاستثناء إلا فى الحدود
الضيقة التى أجازها المشرع .

١٣ — حكم المحكمين :

يصدر حكم المحكمين بأغلبية الآراء بعد المداولة فيما بينهم مجتمعين .
ويجب كتابته كما يكتب الحكم الذى يصدر من المحكمة .

ويجب أن يشتمل بوجه خاص على صورة من مشاركة التحكيم
وعلى ملخص أقوال الخصوم ومستنداتهم وأسباب الحكم ومنطوقه والمكان
الذى صدر فيه وتاريخ صدوره وتوقيعات المحكمين .

وإذا رفض واحد أو أكثر من المحكمين توقيع الحكم ذكر ذلك فيه ويكون
الحكم مع ذلك صحيحا إذا وقعت أغلبية المحكمين (م ٨٤٠) . ويتجه الرأى
فى فرنسا وبلجيكا إلى إعمال ذات القاعدة إذا وجدت بعد النطق بالحكم
استحالة مطلقة تمنع أحد المحكمين من التوقيع عليه كما إذا أصيب بشلل
منعه من التوقيع^(١) بشرط إثبات ذلك فى الحكم أو فى محضر ملحق به .
كذلك الحال إذا توفى أحد المحكمين بعد النطق بالحكم وقبل التوقيع عليه
فقد حكم بصحة الإجراءات بالاعتداد بالحكم بشرط إثبات ذلك فيه^(٢) .

ويجب أن يصدر حكم المحكمين فى مصر وإلا اتبعت فى شأنه القواعد
المقررة للأحكام الصادرة فى بلد أجنبى (م ٨٤١) . وجاء فى المذكرة
التفسيرية للقانون أن الضوابط قد اختلفت فى متى يكون حكم المحكمين

(١) مؤلف Van Lennep رقم ٦٨٦

(٢) المرجع السابق رقم ٦٧٢ ، ٦٦٩ واستئناف بروكيل ٢٩ يناير ١٩٣٢
وحكم بأنه إذا لم يوقع على الحكم أحد المحكمين ولم يذكر سبب ذلك ، فانه يكون باطلا
ولو ذكر فيه أنه قد نطق به فى حضورهما جميعا وبعد اشتراكهما جميعا فى المداولة
(Pnn ٢٠ ديسمبر ١٩٥٢ دالوز ١٨٥٣ — ٣ — ٨٦٠) .

أجنبياً ومتى لا يكون . فقال فريق إن العبرة هي بالبلد الذى حصل فيه الاتفاق على التحكيم ، واعتبر غيرهم البلد الذى جلس فيه المحكمون للحكم ، ونظر آخرون إلى جنسية المتحاكين ، كما نظر سواهم إلى جنسية المحكمين . وتضيف المذكرة أيضاً أن رأى المعتمد الآن فى فقه القانون الدولى الخاص هو الذى يجعل العبرة بالجهة التى صدر فيها الحكم دون غيرها . فتى صدر الحكم فى بلد أجنبى ألحق بالأحكام الأجنبية . وهذا النظر هو الذى أخذ به قانون المرافعات الإيطالى فى المادة ٢٢ منه .

ومؤدى ما تقدم أن الاتفاق الذى مقتضاه أن يطرح النزاع بشأن تنفيذ عقد على أجنبى فى الخارج أو محاكم أجنبية لا يعتد به فى نظر المحاكم المصرية إذا كانت هى وحدها المختصة بنظره عملاً بالقوانين المصرية ، وهذا لا يستلزم بطلان ذات العقد^(١) .

١٤ — المصاريف والتفاد :

ويقدر المحكم من تلقاء نفسه مصاريف الدعوى فى الحكم الذى ينهى مهمته ، ويلزم بها الخصم الذى خسر القضية كقاعدة عامة ، وعليه مراعاة أحكام المواد ٣٥٧ وما بعدها . كما أنه يقدر أتعابه ، وللحكمة الكلمة الأخيرة فى هذا الصدد على ما تقدمت الإشارة إليه . وعلى المحكم شمول حكمه بالنفاذ المعجل وفقاً للنصوص القانونية الخاصة بالنفاذ المعجل (م ٤٨٦) . ويلزم تسبيب القضاء المتعلق بالنفاذ المعجل طبقاً للقواعد العامة . أما إذا كان المحكم مفوضاً بالصلح فلا يلزم تسبيب هذا القضاء^(٢) .

(١) أنظر حكم محكمة ليموج فى ١٢ أكتوبر ١٩٢٨ (ملشور فى الحاماة ١٢ من ٥٥٨) .

(٢) استئناف باريس ١٨ يونيو ١٩٤٨ دالوز ١٩٤٨ من ٤٤٤ وسيريه ١٩٤٩ —

٢ — ١٧ وتطبيق Robert وحكم محكمة السين اللدنية فى ٣ نوفمبر ١٩٤٩ جازيت باليه ٤٩ — ٢ — ٣٩٤ ، وفسان رقم ٦٧

ومن الجائز الطعن في وصف الحكم الصادر من المحكم عملاً بنص
المادة ٤٧١

١٥ - إيداع أحكام المحكمين وتحديد وقت صدورها :

جميع أحكام المحكمين ولو كانت صادرة بإجراء من إجراءات التحقيق
يجب إيداع أصلها مع أصل مشاركة التحكيم بمعرفة أحد قلم كتاب المحكمة
المختصة أصلاً بنظر الدعوى ، وذلك خلال خمسة الأيام التالية لصدورها ،
ويحرر كاتب المحكمة محضراً بهذا الإيداع .

ولذا كان التحكيم وارداً في قضية استئناف أودع حكم المحكمين قلم كتاب
المحكمة المختصة أصلاً بنظر هذا الاستئناف (م ٨٤٢) .

ولا يترتب أي بطلان إذا لم يودع حكم المحكمين أو إذا أودع بعد الميعاد
المستقيم^(١) . وقد اختلف في تحديد الوقت الذي يعتبر فيه حكم المحكمين
قد صدر ، أهو وقت النطق به ، أم وقت تحريره والتوقيع عليه أم وقت
إيداعه قلم كتاب المحكمة ؟

وتظهر أهمية تحديد هذا الوقت للتحقق من صحة الاجراءات ومن مراعاة
الميعاد المحدد (بنص القانون أو باتفاق الخصوم) لإصدار الحكم (م ٨٣٣)
كما تظهر أهمية تحديد الوقت الذي يعتبر فيه حكم المحكمين قد صدر إذا توفى
أحدهم^(٢) أو قام به سبب من أسباب الرد أو إذا توفى أحد الخصوم أو فقد
أهليته . هذا ويلاحظ أيضاً أنه من وقت صدور الحكم تسرى الآثار القانونية
المتربة على صدوره .

(١) استئناف مخطوط ١٣ أبريل ١٩٣٩ المحاماة ٢٠ ص ١٢٦٤ واستئناف مخطوط
١٦ ديسمبر ١٩٤٣ مجلة التصريح والنقضاء ٥٦ ص ٢١

(٢) فإذا توفى الخصم قبل إصدار الحكم وكان من بين ورثته قاصر بطل التحكيم ،
وإن كانوا جميعاً راشدين امتد الميعاد للضروب لحكم المحكمين ثلاثين يوماً (أنظر ماتقدمت
الإشارة إليه في هذا الصدد) .

وقد اتجه رأى إلى أن القانون لم يوجب كتابة الحكم فى خلال الميعاد المضروب لحكم المحكمين ، وإنما أوجب مجرد إصداره فى الميعاد وبالتالى فلا يلزم كتابته فى خلال الميعاد ويكفى مجرد النطق به ، حتى ولو تأجلت كتابته والتوقيع عليه إلى ما بعد الميعاد المضروب له^(١).

واتجه رأى آخر إلى أنه يلزم إيداع الحكم حتى يعتد بصدوره ، فالعبرة إذن بتاريخ الإيداع^(٢) . واتجه رأى ثالث إلى أن القانون لا يوجب النطق بالحكم (ويتعقد إجماع الشراح على هذا) ، وبالتالى فلا يلزم النطق بالحكم فى جلسة علنية (كما هو الحال بالنسبة للأحكام التى تصدر من القضاء العادى) وإنما يتعين كتابة الحكم والتوقيع عليه^(٣) ، ويعد الحكم قد صدر ويعتد به من تاريخ التوقيع عليه ولا يلزم النطق به أو إيداعه ولا يترتب أى بطلان إن لم يراع هذا أو ذاك .

ونحن تؤيد الرأى الأخير ونرى أنه وإن كانت عبارة المادة ٨٣٣ قد لا توحى بأن القانون لا يوجب كتابة الحكم لاحترام الميعاد ، إلا أن المادة ٨٤ توجب كتابة الحكم من ناحية ولم تشر إلى وجوب النطق به من ناحية أخرى . ويذهب الرأى فى فرنسا — كما قدمنا — إلى أنه لا يلزم النطق بحكم المحكمين ، فلا يعتبر النطق به فى جلسة علنية ضماناً للخصوم ، ولا يعد إجراء أساسياً إذن ، وبالتالى وإذا يوجب القانون إصدار حكم المحكمين فى خلال ميعاد معين يوجب فى واقع الأمر انتهاء مهمتهم فى خلال هذا الميعاد ، ومهمتهم لا تنتهى إلا بكتابة الحكم والتوقيع عليه حتى لا يكون القول بعكس هذا مدعاة لتراخيهم وإهمالهم فى كتابة الحكم . هذا ويلاحظ

(١) أنظر الأحكام العديدة التى أشار إليها مؤلف الفريد برنار ص ٣٠٠ و ص ٣٠١ وجارسونيه ٨ رقم ٢٩٣ ص ٨٧ و جلاسون ٥ رقم ١٨٣٣ ورقم ١٨٣٨

(٢) الفريد برنار ص ٣٠٠ وباريس ٣ نوفمبر ١٩٢٦ دالوز ١٩٢٧ ص ٥٧

(٣) راجع المادة ١٠٤١/٥ من القانون الألمانى ، وأنظر مؤلف الفريد برنار ص ٢٤

أن المادة ٨٤٢ تقتضى هذا الفهم لأنها توجب إيداع الحكم فى خلال خمسة أيام من تاريخ صدوره ، فالمرشع يقصد إذن بصدور الحكم — فى باب التحكيم — كتابته .

وعلى أى حال فهذا الرأى هو وحده الذى يستقيم فى الأحوال الدقيقة التى يكون فيها لتحديد تاريخ صدور الحكم أهمية كبيرة ، كما إذا توفى المحكم أو فقد أهليته بعد النطق به وقبل كتابته ، فهل يتصور أن يقال بصدور حكم لم يكتب ولم يوقع عليه المحكم الذى أصدره .

وبناء على ما تقدم تترتب آثار الحكم من وقت كتابته والتوقيع عليه فيحوز حجية الشئ المحكوم به ، ولو لم يكن قد صدر الأمر بتنفيذه ، بل ولو لم يكن قد أودع قلم كتاب المحكمة^(١) . ومن ثم لا يجوز للخصوم طرح النزاع من جديد أمام المحاكم العادية وإلا جاز التمسك بعدم قبول الدعوى لسبق الفصل فيها^(٢) .

ولا يجوز للمحكى إعادة النظر فى القضاء الصادر منهم لخروج النزاع من ولايتهم فلا يجوز لهم تعديل أية عبارة وردت فى الحكم ، وإن كان من الجائز تصحيح ما ورد به من أخطاء مادية بحتة كتابية أو حسابية^(٣) ،

(١) أبو هيف رقم ١٣٨٠ وموديل رقم ٩٢٢ وقلسان وكيش رقم ٦١٢ وروبرتوار دالوز الجديد ١ ص ١٩٨ رقم ١٢٠ ونقش فرنسى ٢٧ أبريل ١٩٠٠ (دالوز ١٩٠١ — ١ — ٤٩٤) .

وقارن نقش فرنسى ٣٠ نوفمبر ١٩٣٦ (دالوز ١٩٣٦ ص ٥٦٩) وبوردو أول فبراير ١٩٤٨ (دالوز ١٩٤٩ ص ٢٤٠) .

(٢) موديل للرجع السابق .

(٣) روبرتوار دالوز الجديد ١ ص ١٩٨ رقم ١١٩ ومحكمة الجزائر ٢١ نوفمبر ١٩٢٣ دالوز ١٩٢٤ — ٢ — ٥ .

كما يجوز لهم تفسير ما في منطوقه من غموض أو إبهام^(١)، وفق القواعد العامة المتبعة بالنسبة للأحكام العادية . ويجوز الرجوع إليهم للحكم في طلب موضوعي أغفلوا الفصل فيه ، بشرط أن يكون الطلب طلباً موضوعياً وأن يكون الإغفال إغفالاً كلياً (راجع المادة ٣٦٨) .

ويذهب رأى إلى أن حكم المحكمين لا يعتبر ورقة رسمية إلا بإيداعه قلم كتاب المحكمة^(٢) . ومع ذلك يتجه القضاء في فرنسا إلى أن الحكم يعتبر بمجرد صدوره والتوقيع عليه ورقة رسمية شأنه شأن الأحكام التي تصدر من القضاء العادي^(٣) ، فهو لا يختلف عنها إلا من ناحية التنفيذ إذ لا ينفذ إلا بعد صدور الأمر به من القاضي المختص كما سنرى^(٤) .

ونحن نؤيد الاتجاه الأخير ونرى أن التاريخ الذي يثبت المحكمون في الحكم يعتد به ويعد حجة للخصم وحجة عليه ، فلا يملك إنكاره إلا بالادعاء بتزوير الحكم لأن المشرع يمنح المحكم صفة الموظف العمومي في خصوص النزاع للطرق عليه ، فيعد حكمه ورقة رسمية^(٥) .

(١) قارن نقض فرنسي ١٠ ديسمبر ١٩٠٢ (سيريه ١٩٠٤ — ١ — ٢٨٥) . وقد ورد في هذا الحكم أن المحكم لا يملك تفسير ما يصدره من أحكام . وإنما يكون التفسير من اختصاص القضاء العادي . ونحن لا نرى ما يمنع المحكم من تفسير حكمه عملاً بالقاعدة المتبعة بالنسبة للأحكام المادرة من القضاء العادي .

(٢) الصرقاتى ٤٦٤ وجارسونيه ٨ رقم ٣٠٥٣

(٣) موديل رقم ٧٣٢ ونقض (دائرة المرائش ٧ يناير ١٨٥٧) (دالوز ٥٧ — ١ — ٤٠٦) ؛ وفسان وكيش رقم ٦١٢ ودوبرتوار دالوز الجديد ١٩٨ رقم ١٢٠ والأحكام المشار إليها فيه ، وانظر أيضاً حكم محكمة Pan في ٩ يولي ١٨٨٨ (دالوز ٨٩ — ٢ — ٢٥٢) وبوردو ٢٣ فبراير ١٨٨٦ (سيريه ١٨٨٨ — ٢ — ١٨٣)

(٤) مؤلف الفريد برنار رقم ٤٧٠ ص ٢٧٢ وما بعدها وانظر ما أشار إليه من أحكام وسراج وحكم محكمة السين في ٢٧ فبراير ١٩٣٦ دالوز ٣٧ ص ٤٧٦ ، وانظر أيضاً استئناف غنطل ٢٦ ديسمبر ١٩٢٩ مجلة التشريع والقضاء ٤٢ ص ١١٧

ولا حاجة لحكم المحكمين بطبيعة الحال قبل من لم يكن طرفاً في الخصومة التي صدر فيها (استئناف غنطل ٢٨ مايو ١٩٣٨ (مجلة التشريع والقضاء ٥٠ ص ٣٣٠) .

(٥) ومع ذلك قارن استئناف باريس ١٩ مارس ١٩٣٧ (Gaz. Trib. 20 janvier 1938)

١٦ - الأمر بتنفيذ الحكم .

لا يكون حكم المحكمين واجب التنفيذ إلا بأمر يصدره قاضى الأمور الوقتية بالمحكمة التى أودع أصل الحكم قلم كتابها بناء على طلب أحد ذوى الشأن .

وتنص المادة ٨٤٤ أن قاضى الأمور الوقتية يصدر أمره على العريضة بعد الاطلاع على الحكم ومشاركة التحكيم والتثبت من عدم وجود ما يمنع من تنفيذه ويضع أمر التنفيذ بذيل أصل الحكم .

وحكم بأن عدم إيداع الحكم قلم كتاب المحكمة لا يمنع من إصدار الأمر بتنفيذه^(١) .

ولإذا كان القانون يوجب على القاضى أن يتحقق من خلو الحكم من كافة العيوب التى تمنع من تنفيذه ، فمن باب أولى يكون على القاضى أن يتحقق من خلوه من العيوب المنصوص عليها فى المادة ٨٤٩ التى تجيز طلب بطلان الحكم الصادر انتهائيا للأسباب التى وردت فى المادة ليفنى صاحب المصلحة من الالتجاء فيما بعد إلى القضاء لطلب بطلان الحكم عملا بالمادة المذكورة .

ويلاحظ أن القاضى لا يجب عليه اتخاذ أى إجراء فى سبيل التثبت من عدم وجود هذه العيوب ، كما لا يجوز له ذلك لأنه لا يقضى فى خصومة بين طرفين ، ومن ناحية أخرى بعض أسباب البطلان لا تتعلق بالنظام العام فلا يجوز له أن يقضى به من تلقاء نفسه^(٢) .

(١) استئناف مختلط ١٢ أبريل ١٩٣٩ المجامعة ٢٠ ص ١٢٦٤

(٢) محمد حامد ضوى ٥٥

قضت محكمة النقض بأن خروج المحكم فى حكمه عن مشاركة التحكيم يجب أن يتسك به الخصم ولا يجوز للقاضى أن يحكم من تلقاء نفسه ببطلان الحكم لعدم تعلق هذا الأمر بالنظام العام نقض ٢١ يناير ١٩٤٣ المجامعة ٢٤ ص ١٤٠

ومن أسباب البطلان المتعلقة بالنظام العام كون الحكم صادراً على خصم لم يحضر أمام هيئة التحكيم ولم يثبت أنه كلف بالحضور أمام الهيئة، أو كونه صادراً في نزاع يتعلق بالجلسية، أو كونه غير موقع عليه من المحكمين .

ولا يجوز للقاضي بأى حال من الأحوال أن ينظر في صحة قضاء المحكمين في موضوع الدعوى لأنه لا يعد هيئة استئنافية في هذا الصدد .

ويلاحظ أن وظيفة قاضى الأمور الوقتية تقتصر على مجرد التحقق من خلو الحكم من العيوب المبطله له، ومن ثم فليس له أن يتحقق من الحكم جائز التنفيذ جبراً لكونه نهائياً أو نافذاً مؤقتاً رغم قابليته للاستئناف، وإنما يكون النظر في صلاحية الحكم للتنفيذ عند تسليم صورته التنفيذية إلى المحكوم له بعد تذييلها بصيغة التنفيذ (م ٣٥٢) (١).

وعلى القاضي أن يحكم بعدم اختصاصه إذا كانت محكمته غير مختصة أصلاً بنوع الدعوى المحكوم فيها، وعليه بطبيعة الحال أن يحكم بعدم اختصاصه إذا أودع الحكم قلم كتاب محكمة غير محكمته .

ويجوز النظم من أمر قاضى الأمور الوقتية الصادر بالتنفيذ أو برفضه وفق القواعد العامة التى رسمها القانون للنظم من الأوامر على العرائض (م ٨٧٣ و ٢٧٥) . فللمحكوم عليه أن يتنظم لنفس الأمر إذا كان النظم مبدئياً على أى سبب غير الأسباب التى أجاز من أجلها رفع الدعوى الأصلية يبطلان حكم المحكمين (ولاً فالقول بعكس هذا يؤدى إلى مخالفة حكم المادة ٨٥٠)، كما يجوز النظم إلى المحكمة المختصة (التي هو قاضى الأمور الوقتية بها) (٢) وللحكوم له إذا صدر الأمر برفض طلبه أن يتنظم منه الى هذه المحكمة .

(١) محمد حامد ضوى رقم ٥٦

(٢) المرجع السابق رقم ٥٩

وتنص المادة ٨٤٥ على أن المحكمة المختصة أصلاً بنظر النزاع تختص بكل ما يتعلق بتنفيذ حكم المحكمين، على أن هذا لا يثنى اختصاص القضاء المستعجل فيما يتعلق بالإجراءات الوقائية^(١).

١٧ - الطعن في حكم المحكمين :

يمنع المشرع الطعن بالمعارضة في حكم المحكمين سواء بالنسبة إلى المدعى الذي قام بموالة الإجراءات أم بالنسبة إلى خصمه (م ٨٤٣) .

ونكرر أنه يتعين على المحكم من تلقاء نفسه أن يتحقق من صحة إعلان الخصوم بالجلسة المحددة لنظر النزاع، وإذا تغيب الخصم على الرغم من صحة إعلانه فلا يجب إعادة إعلانه لجلسة أخرى توجب إليها القضية بل يجوز الفصل فيها فوراً.

وتجيز المادة ٨٤٧ استئناف الأحكام الصادرة من المحكمين طبقاً للقواعد المقررة لاستئناف الأحكام الصادرة من المحاكم . ويرفع الاستئناف إلى المحكمة التي تختص بنظره فيما لو كان النزاع قد صدر فيه حكم ابتدائي من المحكمة المختصة .

ولا يقبل الاستئناف إذا كان المحكوم مفوضين في الصلح^(٢) أو كانوا محكمين في استئناف أو إذا كانت قيمة الدعوى لا تتجاوز النصاب الانتهائي للمحكمة المختصة أصلاً بنظرها إذا كان الخصوم قد تنازلوا صراحة عن حق الاستئناف، ولو كان هذا التنازل قد تم وقت الاتفاق على التحكيم وقبل حصول النزاع (م ٨٤٧) ^(٣)، ولا يعمل في هذا الصدد بالقاعدة المقررة

(١) للذكرة التفسيرية لقانون .

(٢) استئناف مصر ٦ أبريل سنة ١٩٤١ الهامة ٢١ ص ١٠١٩ .

(٣) حكم بأنه إذا تنازل الخصوم وقت الاتفاق على التحكيم عن استئناف الحكم الصادر فيه فلا يجوز هذا الاستئناف سواء لبطال الإجراءات التي اتخذها المحكم أم لعدم صراحة =

بالنسبة للأحكام العادية عند من يرى أنه لا يجوز النزول عن الطعن في الحكم قبل رفع الدعوى التي انتهت بصدوره (على اعتبار أن الدعوى ليست هي سلطة في الاتجاه إلى القضاء لحماية الحق فحسب وإنما هي سلطة الالتجاء إليه واستنفاد جميع الوسائل المقررة قانوناً لحمايته ^(١)).

وحكم في فرنسا بأن التنازل عن الطعن في حكم المحكمين يسرى بالنسبة لكل طرق الطعن حتى التماس إعادة النظر فيما عدا أحوال الغش والتدليس ^(٢) والأحوال التي يهدر فيها المحكم قاعدة متعلقة بالنظام العام كإهدار حق الدفاع ^(٣).

ويجوز الطعن بالتماس إعادة النظر في الحكم الصادر من المحكم إذا قام سبب من أسباب الالتماس التي وردت في المادة ٤٧١ ، فيما عدا حالة الحكم بشيء لم يطلبه الخصوم أو بأكثر مما طلبوه ، على اعتبار أنه من الجائز

= نفوس القانون . إنما هذا لا يني جواز رفع الدعوى بطلب بطلانه (مما بالمادة ٨٤٩ من قانون المرافعات) (استئناف مختلط ١٧ أبريل ٢٩ مجلة التشريع والقضاء ٤١ ص ٣٦٢) ؛ وانظر أيضاً استئناف مختلط ٢ مايو ١٩٢٩ مجلة التشريع والقضاء السنة ٤١ ص ٣٨١ ، وقارن حكم محكمة مصر الابتدائية في ٢٦ أبريل ١٩٣٨ ر الحاماة ١٩ ص ٩٣) الذي قضى بأن الاستئناف جائز إذا كان البطلان أخل بحقوق الدفاع ولو كان الطرفان قد اتفقا على أن يكون الحكم نهائياً لأن هذا الإخلال يمس النظام العام . يلاحظ أن هذا الحكم صدر في ظل تشريع كان لا يجيز رفع الدعوى بطلان الحكم إذا كان هناك بطلان في الاجراءات (راجع الماد ٧٢٧/٨١٦ من القانون القديم) .

(١) أنظر كتاب المرافعات رقم ٤٨٨

(٢) نقض ٨ نوفمبر ١٩٢٢ دالوز ١٢٣ — ١ — ١٢ ونقض ١٨ سبتمبر ١٩٤٠ دالوز ١٩٤٠ — ١٤١

(٣) استئناف باريس ٢٣ مارس ١٩٣٩ ؛ دالوز ٣٩ — ٢٩٦ ؛ ونقض فرنسي ١٨ يناير ١٨٧٠ دالوز ٧٠ — ١ — ٨ ؛ وباريس ٢٨ أكتوبر ١٩٢٢ دالوز ٢٣ — ٧ — ١٩٦ ؛ وباريس ٨ يوليو ١٩٤٢ ، دالوز ١٩٤٤ — ٢٣ ومورديل رقم ٧٣٩ وتعليقات دالوز على المادة ١٥٧

بهذا أو ذاك عند استصدار الأمر بتنفيذ الحكم من قاضي الأمور الوقفية أو عند التظلم من أمره^(١).

ويرفع الالتباس إلى المحكمة التي كان من اختصاصها أصلاً نظر الدعوى (٢ / ٨٤٨) مع مراعاة شروط الالتباس والاجراءات المعتادة في رفعه .

ولا يجوز الطعن في أحكام المحكمين سواء صدرت انتهائية أم تنازل الخصوم عن استئنافها مقدماً^(٢)، وإنما يجوز الطعن في الحكم الصادر في استئناف حكم المحكمين أو في التماس إعادة النظر فيه بشرط أن تتوفر شروط الطعن طبقاً للقواعد العامة .

وجوز الطعن بالنقض في الحكم الصادر من محكمة الاستئناف في الدعوى بظلال حكم المحكمين المرفوعة عملاً بالمادة ٨٤٩^(٣).

ويجوز اعتراض الخارج عن الخصومة على الحكم الصادر من المحكم بشرط أن تتوافر شروط التظلم . وهو يرفع إلى المحكمة التي تختص أصلاً بنظر النزاع^(٤).

(١) موديل رقم ٧٣٨ ، ويلاحظ أن هذا أو ذاك لا يصح أن يكون سبباً في رفع دعوى البطلان لأن الأسباب التي تجيز رفعها قد وردت على سبيل الحصر في المادة ٨٤٩ وليس من بينها هذا السبب . يمس الخلل في فرنسا المادة ١٠٣٨ تجيز رفع دعوى البطلان والمعارضة في مصل التنفيذ إذا صدر الحكم في غير ما يطلبه الخصوم .

(٢) جلاسون ، رقم ٨٤٦

(٣) - قس فرنسي ١٠ نوفمبر ١٩٤٧ (موديل رقم ٧٣٨) -

وتتم الفقرة الأخيرة من المادة ١٠٣٨ من قانون الرافعات الفرنسي على أنه لا يجوز الطعن بالنقض إلا في الأحكام الصادرة من المحاكم في استئناف حكم المحكمين أو في التماس إعادة النظر فيه (موديل رقم ٧٣٨ وقس فرنسي ١٦ مايو ١٩٤٤ ، دالوز ١٩٤٥ - ٣٢ ، وقس ٢٩ نوفمبر ١٩٣٧) (جلايت بايه ١٩٣٨ - ١ - ١١٧) .

(٤) موديل ، المرجع السابق والمرقوى رقم ٤٦٩

الأصل أن حكم المحكمين شأنه شأن الحكم الصادر من المحاكم العادية لا يمكن التظلم منه إلا بسلوك طرق الطعن التي رسمها القانون والتي وردت فيه على سبيل الحصر ، إلا أن هذا الحكم لا يستمد قوته إلا من اتفاق الخصوم على التحكيم ، وعلى ذلك إذا انعدم هذا الاتفاق أو كان باطلاً أو إذا تجاوز المحكمون حدود سلطتهم فلا يوجد ثمة حكم ، ومن ثم أجاز المشرع في هذه الأحوال رفع دعوى مبتدأة بطلب بطلان الحكم .

ولهذا قال بعض الشراح في فرنسا أن الدعوى بطلان حكم المحكمين تتميز عن طرق الطعن المقررة بصده في أنها يقصد بها في الواقع إنكار كل سلطة له بينما يسلم الطاعن كقاعدة عامة عند الطعن في حكم المحكم بسلطته في الفصل في النزاع . ويتفرع عن هذا أن الخصم الذي يبتغي إنكار سلطة المحكم فيما فصل فيه ، عليه أن يرفع الدعوى بطلب بطلان الحكم ولا يلجأ إلى الطعن فيه ، بحيث إذا طعن فيه أولاً بالاستئناف فعني ذلك أنه يعترف بسلطة المحكم ويعترف بكيان قانوني لحكمه . ومن ثم لا يملك بعدئذ إذا فشل في استئنافه أن يرفع دعوى بطلب بطلانه^(١) .

وتنص المادة ١٠٢٨ من قانون المرافعات الفرنسي على أنه لا يلزم الطعن في الحكم بالاستئناف أو بالتماس إعادة النظر في الأحوال التي أشارت إليها المادة ووردت فيها على سبيل الحصر وأهمها : (١) إذا كان الحكم صادراً بغير مشاركة تحكيم أو كان قد خرج عن حدود المشاركة ، (٢) إذا كان صادراً بناء على مشاركة باطلة أو سقطت بتجاوز الميعاد ،

(١) موديل رقم ٧٣٥ من ٥٥٦ و من ٥٥٧ واستئناف باريس ١٦ مارس ١٩٢٦ (١) سيريه ١٩٣٦ ٢ — ١٤٤) وقدرت باريس ٢٧ نوفمبر ١٩٤٦ (أشار إليه المرجع السابق) .

والحكم الأخير أجل رفع الدعوى بطلب بطلان الحكم بجانب الاستئناف المرفوع منه .

(٣) إذا صدر الحكم من بعض المحكمين دون أن يكونوا مأذونين بالحكم في غيبة الآخرين ، (٤) إذا كان صادراً فيما لم يطلبه الخصوم . وتضيف المادة ١٠٢٨ أنه في الحالات المتقدمة تجوز المعارضة في أمر التنفيذ أمام المحكمة المختصة أصلاً بنظر النزاع لبطلان ما وصف بأنه حكم بحكم^(١) . وواضح أن عبارة النص — في فرنسا — تدع بجالا للقول — على ما قدمنا — بأن استئناف حكم المحكم قد يشف عن التنازل عن رفع دعوى البطلان على اعتبار أنه تسليم بسلطة المحكم .

وجاء قانون المرافعات المصرى الجديد فلم ينقل ما ورد في صدر المادة الفرنسية وإن كان قد نقل عنها حالاتها ، ونص في المادة ٨٤٩ على أنه يجوز طلب بطلان حكم المحكمين الصادر انتهائياً في أحوال عددها المادة وجاء في المذكرة التفسيرية للقانون هذه العبارة : « على أنه من الخير التنبية إلى أن هذه الدعوى لا تقبل إلا في حالة عدم جواز استئناف حكم المحكمين فإذا كان الاستئناف جائزاً وجب رفعه لإبداء كل الاعتراضات على الحكم فإن فوت الخصم ميعاد الاستئناف أو رفع استئنافه ورفض فلا سبيل لرفع دعوى البطلان » .

وبناء عليه نبادر بالقول أن هذا الطريق الاستثنائي الذي أورده المشرع لإنكار حكم المحكمين ولتمسك بعدم الاعتداد به لا يمكن ولوجه إلا وفق ما رسمه قانوننا ، وأنه لا يجوز الرجوع إلى ما قاله الشراح الفرنسيون لتفسير المادة المقابلة ، كما لا يجوز الرجوع إلى القضاء الفرنسى في هذا الصدد لأنه صادر بصدد أعمال نص قانونى يختلف عن النص المصرى .

(١) موديل رقم ٧٣٦ ، وقسان رقم ٦١٣

فلا يجوز إذن رفع دعوى بطلب بطلان الحكم إلا إذا كان صادراً انتهائياً ، أى إذا كان صادراً فى دعوى قيمتها لا تتجاوز النصاب النهائى للمحكمة المختصة أصلاً بنظرها ، أو صادراً من المحكمة فى الاستئناف ، أو كان قابلاً فى الأصل للاستئناف وتنازل الخصم عن حقه فى الطعن قبل صدوره (حتى يصح أن يوصف بأنه قد صدر انتهائياً) .

وإذا كان الحكم قابلاً للاستئناف فلا يجوز رفع هذه الدعوى سواء فوت الخصم على نفسه ميعاد الاستئناف أم لم يفوته ، وكذلك الحال إذا رفع الاستئناف وانقضت الخصومة فيه بغير حكم فى الموضوع كما إذا حكم بسقوط الخصومة فيه عملاً بالمادة ٣٠١ ، أو حكم باعتبارها كأن لم تكن ^(١) .

وإذا رفع الخصم استئنافه ورفض فلا يملك رفع دعوى البطلان لأن الحكم الصادر فى الاستئناف قد حل محل حكم المحكم .

ويجوز رفع دعوى البطلان ولو بصدد حكم صادر من محكم مفوض بالصلح ^(٢) .

ويذكر الأمر إذا كان حكم المحكم قابلاً للطعن فيه بالتماس إعادة النظر فهل الطعن فيه بهذا الطريق أو فشل الطاعن فيه يسقط حقه فى رفع دعوى البطلان ؟

نرى أن الأسباب التى تجيز رفع دعوى البطلان تختلف عن أسباب التماس إعادة النظر لأن لكل تظلم مجاله الخاص ويبحث فيه الأمر من ناحية تختلف عن الناحية التى يبحثها الآخر ، وبالنسبة لرفع الطعن

(١) انظر هذا المعنى فى حكم لمحكمة الاسكندرية الابتدائية فى ٢٣ مايو ١٩٥٣ مجلة التشريع والقضاء ٥ ص ٢٠٨ ؛ وانظر أيضاً استئناف مصر ٢٦ أبريل ١٩٣٠ المحاماة ١١ ص ٢٦٢

(٢) استئناف مصر ٦ أبريل ١٩٤١ المحاماة ٢١ ص ١٠١٩ واستئناف مختلط ١٦ ديسمبر ١٩٤٣ مجلة التشريع والقضاء ٥٦ ص ٢١

(أو الفشل فيه) لا يفيد التنازل عن رفع دعوى البطلان ، كما أن رفع هذه الدعوى من جانب خصم لا يسقط حقه في الطعن بالتماس إعادة النظر إذا كان ميعاده ما زال ممتداً .

وتنص المادة ٢/٨٠٥ على أنه لا يمنع من قبول دعوى البطلان تنازل الخصم عن حقه فيه قبل صدور حكم المحكمين . إنما يعتد بالتنازل إذا تم بعد صدور حكم المحكمين ولو صدر من خصم لا يعلم بالعيب الذي يعتري الحكم ويطلبه ، اللهم إلا إذا وقع غش أو تدليس .

وإذا تنازل الخصوم مقدماً عن الطعن في حكم المحكمين بأي طريق من طرق الطعن فإن هذا التنازل لا يمتد إلى دعوى البطلان ، ويعد الحكم صادراً انتهائياً على ما تقدمت الإشارة إليه . أما إذا تنازل الخصم بعد صدور الحكم الابتدائي عن استئنافه فلا تقبل دعوى البطلان لأن المشرع يتطلب لقبولها أن حكم المحكم قد صدر انتهائياً .

ويسقط الحق في رفع الدعوى ، تنفيذاً لحكم ، من جانب المحكوم عليه تنفيذاً اختيارياً بغير تحفظ^(١) . أو إعلانه لخصمه بدون تحفظ .

ولم يحدد المشرع ميعاداً معيناً لرفع هذه الدعوى ، ومن ثم لا يسقط حق الخصم في رفعها إلا بانقضاء مدة التقادم الطويل التي تبدأ من تاريخ إعلانه بالحكم المشتعل على أمر التنفيذ^(٢) .

ويرفع طلب البطلان بالإجراءات المعتادة لرفع الدعاوى ، ويرفع إلى المحكمة المختصة أصلاً بنظر النزاع سواء أكانت محكمة جزئية أم ابتدائية أم محكمة استئناف^(٣) .

(١) موديل رقم ٧٣٦ — الزقلايق الابتدائية ١١ نوفمبر ١٩٣٢ الهامة ١٣ ص ١٠٦ ، وراجع وفادن شين السكوم الابتدائية في ٢٧ فبراير ١٩٣٥ الهامة ١٦ ص ٢٢١
(٢) فسان رقم ٦١٣ وما أشار إليه من أحكام ، وموديل رقم ٧٣٦ وأبو هيف رقم ١٣٨٥

(٣) موديل رقم ٧٣٦ وزيروتوار دالوز الجديد ١ ص ١٩٩ رقم ١٣٨ وأبو هيف ص ٩٣٥ رقم ١٣٨٦

ويترتب على رفع الدعوى بطلب بطلان الحكم وقف تنفيذه^(١)، وذلك لأن المقصود من هذه الدعوى هو إنكار كل سلطة للمحكم فيما فصل فيه، ومن ثم يتعدم الحكم إن صححت الاعتبارات التي بنيت عليها الدعوى، فيكون من المستحسن ألا يعد صالحاً للتنفيذ إذا رفعت الدعوى بإنكاره وبطلب بطلانه.

أما أسباب بطلان حكم المحكمين فقد وردت في المادة ٨٤٩ على سبيل الحصر^(٢) وهي :

(١) إذا كان الحكم قد صدر بغير مشاركة تحكيم أو بناء على مشاركة باطلة أو سقطت بتجاوز الميعاد أو إذا كان الحكم قد خرج عن حدود المشاركة.

ولم يقصد بالشرح بعبارة « مشاركة التحكيم » المعنى الضيق لها وإنما قصدها بالمعنى الواسع، فيدخل شرط التحكيم في مدلولها إذ كثيراً ما يعبر عن الشرط والمشاركة بعبارة « مشاركة التحكيم »^(٣).

(٢) إذا تم الاتفاق على التحكيم بواسطة شخص لا يملك التصرف في حقوقه أو في موضوع لا يجوز فيه التحكيم. أو كان المحكم غير أهل للتحكيم أو إذا كان موضوع النزاع غير محدد في المشاركة.

= حكم بأنه لا يجوز رفع طلب البطلان بطريق الاشكال في التنفيذ، وأنه لا اختصاص لقاضي الأمور المستعجلة بالنظر في أمر بطلان المحكم الذي يوقع بناء على حكم محكم بمحجة أنه باطل لأن في ذلك مساس بالموضوع، وإنما له أن يوقف إجراءات البيع مؤقتاً إذا طلب منه ذلك (بنى قرار الجزئية ١٤ يولي ١٩٤٣ المأماة ٢٣ من ٤٩٥).

(١) استئناف مصر ١٥ نوفمبر ١٩٠٨ المجموعة الرسمية ١٠ من ٥٩ وأبو هيف ١٣٨٥ وموريل رقم ٧٣٦ وقض فرنس ٢٦ أكتوبر ١٩٣٨ (سيريه ١٩٣٨ — ١ — ٣٥١) وقض فرنس ٩ يونيو ١٩٤٧ (سيريه ١٩٤٧ — ١ — ١٩٦).

(٢) موريل رقم ٧٣٦ وقض فرنس ١٠ نوفمبر ١٩٤٧ (أشار إليه المرجع الأخير).

(٣) راجع على سبيل المثال المادة ٨٣٣، حكم محكمة الاسكندرية الابتدائية في ٢٣ مايو ١٩٥٣ وقد تقدمت الإشارة إلى سريته.

(٣) إذا صدر الحكم من محكمين لم يعينوا طبقاً للقانون أو صدر من بعضهم دون أن يكونوا مأذونين بالحكم في غيبة الآخرين .

(٤) إذا وقع بطلان في الحكم أو في الاجراءات أثر في الحكم .

ويلاحظ أن بطلان شق من الحكم لا يبطل الشق الآخر إلا إذا كان الحكم بشقيه غير قابل للتجزئة^(١).

والحكم الصادر في التظلم يخضع للقواعد العامة من ناحية جواز الطعن فيه بطرق الطعن المختلفة ، فهو يقبل الاستئناف اذا توافرت شروطه ، هذا ولو اتفق الخصوم على عدم جواز الطعن في الحكم الصادر من المحكمين^(٢).

وإذا صدر من محكمة استئناف جاز الطعن فيه بالنقض اذا توافرت شروطه .

(١) أنظر مؤلف Van Lennep رقم ٦٦٦ وما أشار إليه من الأحكام .

(٢) أبو ميف رقم ١٣٨٧ ؛ وجلاسون ٥ رقم ١٨٤٨ ؛ وقارن استئناف مختلط ٢٣ ديسمبر ١٩١٥ الجازيت ٦ ص ٣٤ رقم ٦٦

فكرة القصد وفكرة الغرض والغاية

في النظرية العامة للجريمة والعقاب

للككتور ربيع بن همام

مدوس القانون الجنائي بكلية الحقوق

١ — إن الارتباط بغرض ما ، خصيصة يمتاز بها السلوك الإنساني ولو كان جريمة . ولفظ الغرض كثيرا ما يختلط في الذهن بغيره من ألفاظ يغلب استعمالها في فقه القانون الجنائي ، مثل المصلحة والقصد والارادة والرغبة والغاية والباعث . لذا يتعين شرح المقصود من الغرض ، وتحديد الفرق بينه وبين غيره من هذه الحقائق النفسانية التي يعني بها علم الجريمة والعقاب .

إن الغرض الذي يتوخاه المرء من مسلك ما ، ليس إلا تحقيق مصلحته في هذا المسلك . فالتعريف بالغرض يقتضي إذن إيضاح فكرة المصلحة .

غير أن الحديث عن الغرض أو المصلحة مجال تتداعى فيه المعاني ، لأن المصلحة تجلب إلى الذهن فكرة المنفعة ، والمنفعة بدورها توحى بفكرة القيمة المادية أو غير المادية التي تتاح للإنسان فائدتها والتي يطلق عليها في القانون اسم المال .

فعلى أن قبل التعريف بالمصلحة أو الغرض ، أن نحدد معنى المال ومعنى المنفعة . وهنا ننبه الأذهان إلى ملاحظة أولية لا مناص من الوقوف عليها لاستجلاء موضوع البحث . هذه الملاحظة هي أن المصلحة فكرة فردية نفسانية ، بينما المال أو المنفعة حقيقة عامة اجتماعية . المصلحة تتم بطابع شخصي ، في حين أن المال والمنفعة يمتازان بطابع مادي . ولا شك في أن المال والمنفعة قد اكتسبا هذا الطابع المادي على أساس تقديرات إنسانية فردية أقرت لكل منهما معناه ، إلا أن هذه التقديرات لعموم صدورهما من أفراد الجماعة ، واستقرارها في أذهانهم وانعقاد اجماعهم عليها ،

لم تصبح لها بعد مجرد صفة شخصية ، بل صارت بانعكاسها على المال والمنفعة ، معنى ثابتاً مقررأ لها لا محل لاختلاف الآراء فيه ، ويتعلق بالحقيقة المادية أكثر من توقعه على وجهات النظر الشخصية للأفراد^(١).

بعد هذا التمهيد نأتى إلى تعريف المال فنقول إنه ليس مرادفاً للنقود ولا لكل ماله كيان مادى ملبوس محسوس ، وإنما معناه كل ما من شأنه أن يشبع حاجة من حاجات الإنسان^(٢) فحياة الإنسان تقوم على إشباع حاجات تملها عليه غرائزه . وذلك لأن كل غريزة يتولد عنها بحكم الفطرة شعور بحاجة أو أكثر إشباعها هو من مقتضيات المعيشة . فكل ما من شأنه إشباع حاجة إنسانية ما ، يعتبر مالا . ولما كانت الحاجات تختلف باختلاف غرائز النفس الإنسانية وميولها الطبيعية فإن الأموال بالتبعية تختلف طبيعتها هى الأخرى باختلاف الحاجة التى من شأن المال أن يشبعها . فللإنسان حاجات عضوية كتلك التى لغيره من المخلوقات الحية ، غير أنه يمتاز عن هذه المخلوقات بأن له كذلك حاجات غير مادية ، حاجات معنوية أو فكرية . ومن ثم فالأموال منها ما هو مادى ، ومنها ما هو معنوى ، إذ المال هو كل ما يشبع حاجة للإنسان مهما كان نوعها .

فقد يكون المال شيئاً ما من أشياء العالم المادى الخارجى . وقد يكون حادثاً طبيعياً كالمطر مثلاً . وقد يكون عملاً أو امتناعاً عن عمل من جانب الغير أو من جانب الشخص نفسه . وقد يكون علاقة واقعية بين شخص وآخر كالمعاشرة الزوجية ، أو علاقة قانونية كالمديونية أو الحق الشخصى بصفة عامة . وقد يكون حالة شخصية جسمية أو نفسية كالحياة أو الصحة أو الحرية ، سواء أكانت هذه الحالة خاصة بذات الشخص أو بغيره . وقد يكون حالة واقعية مثل الهدوء فى الليل ، أو حالة لشيء ما كإغلاق

· Arturo Rocco «Opere giuridiche» vol. I. «L'oggetto del reato e della tutela giuridica penale .» Roma - 1932. p. 264, 265.

Rocco. op. cit. P. 260 no. 82.

(٢)

المراسلة البريدية. وقد يكون المال معنوياً ، ومثاله شعور كالشعور الدينى ، أو فكرة كالعقيدة الدينية ، أو بصفة عامة أية حالة من أحوال العالم النفسى الداخلى. المال إذن تبعاً للحاجة التى يشبعها قد يكون معنوياً أى فسيولوجياً أو مادياً بصفة عامة ، وقد يكون غير مادى أى فكرياً أو معنوياً ، ثقافياً أو روحياً. وقد يكون فردياً خاصاً وقد يكون اجتماعياً عاماً ، تبعاً لما إذا كانت الحاجة التى يشبعها هى حاجة فرد معين أو حاجة جماعة بأسرها^(١).

٢ — قلنا إن الغرائز هى التى تولد الحاجات ، والآن نقول إن الشعور بالحاجة هو محرك الرغبة أو الإرادة . وتعتبر حاجة الإنسان هى المحركة لإرادته ، لأن قيامها يسبب شعوراً بالآلم وإشباعها يجلب شعوراً بالانتشراح^(٢). فلكى يتفادى الإنسان شعور الآلم الناشئ عن قيام حاجة ما ، تتجه نفسه بفطرتها إلى إيجاد الوسيلة التى ترفع عنه الآلم بأن تشبع له هذه الحاجة ، وليس هذا الاتجاه النفسى إلا الإرادة أو الرغبة التى تتجسم فى مظهر مادى هو العمل الإرادى ، هو التصرف ، هو السلوك .

وبدئى أنه لىكى تتجه نفس الإنسان إلى شىء ما لتشبع به حاجتها ، لابد من اعتقادها بأن هذا الشىء من شأنه أن يشبع هذه الحاجة . هذا الاعتقاد باعتباره حكماً تقديرياً للنفس بأن الشىء مشبع لحاجتها ، هو المرحلة الأولى التى لامناص منها للشهوة الرغبة فى الشىء أو إرادة الظفر به . لإعتقاد النفس إذن بأن شيئاً صالح لإشباع حاجتها أو بتعبير آخر تقديرها أو حكمها بصلاحيه شىء لذلك ، إن هو إلا مصلحتها فى الشىء نفسه . أما المنفعة فهى صلاحية الشىء بالفعل لإشباع الحاجة . ولأن الشىء الصالح لإشباع حاجة ما يعتبر لهذا السبب مالا ، فإن المنفعة إذن قوام المال .

Rocco, op. cit. P. 261, 262.

(١)

Rocco, op. cit. P. 260, 267, 268.

(٢)

على أن المصلحة لا ترادف المنفعة وإن كان يظن أن تقترن بها .
 فالغالب أن تقدير النفس لصلاحية شيء ما في إشباع الحاجة ، يتفق
 مع تقدير الناس عموماً للشيء نفسه وصلاحيته لهذا الإشباع . ومعنى ذلك
 أن النفس لا ترغب غالباً في شيء مرغوب عنه من جانب عموم الناس .
 فهي تسعى دائماً إلى شيء مقطوع حسب التقدير العام بأنه أهل لإشباع
 حاجتها . فإذا رغبت نفس في شيء لإشباع حاجتها ، وكانت أهلية الشيء
 أو صلاحيته لإشباع هذه الحاجة قائمة لا في اعتقاد النفس فحسب ،
 بل في اعتقاد نفوس الناس أجمعين ، كان الشيء المرغوب فيه منها نافعا ،
 أى كان مالا بالمعنى الصحيح ، وتحقق بذلك الامتزاج بين المصلحة والمنفعة .
 غير أنه كثيراً ما لا يقع هذا الامتزاج ، فتوافر المصلحة دون أن تتحقق
 المنفعة ، وذلك حين ترغب النفس في شيء ضار أو غير نافع ^(١) ، أى حين
 تتجه إليه لاعتقاد منها فيه بغير العقيدة العامة ، ويعتبر بسبب هذه المغايرة
 ذاتها اعتقاداً خاطئاً .

ولزيادة الإيضاح نقول إن المنفعة في حقيقتها هي صلة الفائدة القائمة بين
 مال ما وبين نفس الإنسان ، بينما المصلحة ليست صلة فائدة بل هي اعتقاد
 بالفائدة ^(٢) . هذا الاعتقاد قد يكون سديداً أى مطابقاً لواقع الأمور ،
 وقد يكون مخالفاً للصواب . فإذا خالف الصواب كان مصلحة لا توجد
 من ورائها منفعة .

حقيقة إن منفعة الشيء قائمة على الاعتقاد الناشئ بعد التجربة بأن الشيء
 صالح لإشباع حاجة ما . فهي الأخرى اعتقاد بالفائدة . غير أنها اعتقاد عام
 غير فردى ، اعتقاد استقر في نفوس الجماعة الانسانية كلها على نحو لا يكاد
 يختلف فيه اثنان . وعمومية هذا الاعتقاد بصلاحية الشيء لإشباع حاجة ما ،

Rocco, op. cit. P. 265 no. 85.

(١)

Rocco, op. cit. P. 260 - 268.

(٢)

هى قوام اعتبار هذا الشيء مالا . كما أنها تحول هذه الصلاحية من مجرد اعتقاد إلى صفة لاصقة بالشيء كاملة فيه ، أو بتعبير أدق إلى صفة فائدة قائمة بالفعل بين ذلك الشيء وبين نفس الانسان .

الخلاصة إذن أن المال هو كل شيء من طبيعته أن يشبع حاجة إنسانية ما والمنفعة هى صلة الفائدة القائمة بين المال وبين نفس الانسان . هذه الصلة إن هى إلا الإشباع الذى يحققه ذلك المال لحاجة من حاجات هذه النفس . والمصلحة هى الاعتقاد بأن شيئا ما مشبع لحاجة ما . فهى إذن اعتقاد بالمنفعة وليست المنفعة ذاتها .

والارادة أو الرغبة وهما مترادفتان ^(١) معناهما اتجاه النفس إلى شيء ما لاعتقادها بأن هذا الشيء مشبع لأحدى حاجاتها . هذا الاعتقاد كما رأينا هو المصلحة . فالمصلحة إذن لا المنفعة هى المحركة للارادة . وإن كانت تفتقر بالمنفعة غالبا ، إلا أنها كثيرا ما تجتمع عنها . فتثلا الجريمة كفعل إنسانى لا تعتبر مالا ، لأن الضرر الذى يعود منها على المجرم أكثر من النفع الذى يتحقق له من ورائها . وحسب الضرر فيها أنها تجلب العقاب أو الخشية من العقاب ، فضلا عن أنها تقضى من شأن فاعلها فى نظر نفسه وفى عين الناس فهى إذن شيء فيه مصلحة لا منفعة للمجرم ، أى شيء يعتقد المجرم بمنفعته مع أنه فى الحقيقة غير نافع .

٣ — وليست الجريمة إلا اعتداء على مال من الأموال ، عاما كان هذا المال أو خاصا . فلم يوضع القانون الجنائى إلا لوقاية أموال معينة ، وذلك يجعل الاعتداء عليها جريمة توجب العقاب . وتختلف الجرائم باختلاف موضوع الاعتداء فيها ، فالآداب العامة مثلا مال عام معنوى من أموال الجماعة ، يعتبر الاعتداء عليه فى بعض الاحوال جريمة ، كما فى الفعل العلنى الفاضح . وأمن الدولة فى الداخل أو فى الخارج مال عام من أموال الجماعة

Rocco, op. cit, p, 258, 259, 266.

مقررة للاعتداء عليه عقوبة. وحق الفرد في الملكية مال خاص يعتبر الاعتداء عليه حسب الأحوال جريمة سرقة أو نصب أو خيانة أمانة الخ... لذا تنقسم الجرائم في قانون العقوبات المصرى وغيره من القوانين، تبعاً لموضوع الاعتداء فيها، إلى جرائم مضرة بالحكومة وجرائم مضرة بأحد الناس. هذا التقسيم مبنى على الموضوع المباشر للاعتداء. غير أن الجريمة، ولو كان موضوعها المباشر مالا خاصاً للفرد كحقه في الملكية وحقه في الحياة، تمتاز بأن الموضوع غير المباشر للاعتداء فيها هو دائماً مال عام من أموال الجماعة تعد وقايته شرطاً أساسياً من شروط كيان المعيشة الاجتماعية^(١). فالسرقة والنصب وخيانة الأمانة مثلاً، موضوعها المباشر مال خاص هو حق الفرد في الملكية، ولكن الموضوع غير المباشر للاعتداء فيها مال عام معنوى للجماعة، يعد شرطاً أساسياً من شروط الحياة الاجتماعية بين الأفراد، وهو أن يتمتع كل منهم عن استلاب ملك أخيه خلسة أو احتيالا أو بالخيانة إذ لو ترك مثل هذا الفعل دون عقاب، لدبت الفوضى بين الناس، ولتقاتلوا وتشاحنوا فيما بينهم، ولاضطرب شلهم وذهب سلامهم وإنحل رباط اشتراكهم في المعيشة معا^(٢).

فلو أن الموضوع المباشر للجريمة قد يكون في بعض الأحوال مالا خاصاً للفرد، إلا أن موضوعها غير المباشر هو في جميع الأحوال مال عام للجماعة. هذا المال العام للجماعة كموضوع لحماية القانون الجنائى، يمتاز عن موضوع الحماية في سائر القوانين، بأن وقايته تعد شرطاً أساسياً من شروط كيان العيش في الجماعة، لا مجرد شرط كالى من شروط حسن العيش فيها^(٣) فتتظيم الحياة الاجتماعية هو هدف القانون عامة بكل فروعه.

(١) Ramses Behnam. « La tutela Penale dei diritti Privati di obbligazione ». (١)
Roma 1950 P, 68 ets.

Ramses Behnam op. cit, P, 75,85 (٢)

(٣) أنظر في تفصيلات نظريتنا هذه وفيما يسمى بالطرف المكمل لشرط الأساسى رسالتنا بالإيطالية سالمة الذكر ص ٦٦ وما يليها .

وحتى القانون الخاص ، يبقى هو الآخر ، مثل القانون العام ، مالا عاما للجماعة هو أن يستقيم العيش فيها . ولكن بيننا يعنى القانون الجنائى بوقاية كيان هذا العيش ووجوده ، تعنى الفروع الأخرى للقانون بوقاية كمال هذا العيش وحسنه .

ع — الآن وقد فرغنا من التعريف بالمال والمنفعة ، وبالمصلحة والإرادة والرغبة ، يبقى علينا أن نعرف بالغرض والقصد والباعث والغاية غرض الإنسان من فعل إرادى ما ، هو تحقيق المصلحة المباشرة التى له فى هذا الفعل ، أى تحقيق المنفعة التى يعتقد الإنسان إمكان استخلاصها مباشرة من الفعل ، ولو كانت منفعة وهمية غير حقيقية . أما المصلحة غير المباشرة فى الفعل ، فيعد تحقيقها — كما سنرى — غاية لا غرض .

وإذا كانت المصلحة — كما رأينا — هى باعث الإرادة أى الدافع إلى السلوك ، فإن الغرض من الإرادة هو تحقيق هذه المصلحة بالفعل . فليست المصلحة أى الباعث ، إلا صورة ذهنية للغرض تمثله فى الخيلة قبل أن يتوافر فى الحقيقة . ومن ثم فالفاصل بينها وبين الغرض ، هو الفاصل بين تصور الشيء وبين تحقيقه بالفعل . وتوخيا للوضوح نقول إن المصلحة هى باعث الإرادة ، أما الغرض فهو هذه المصلحة بعينها وقت اتقاطعا من دور التصور الذهنى إلى دور التحقيق الفعلى . فبينما ترتبط المصلحة بفكرة السلوك ، يرتبط الغرض بالسلوك ذاته بعد تحوله من فكرة إلى أمر واقع . وإن كانت المصلحة لا تختلط بالغرض لكونها بمثابة تصور ذهنى له ،

== وقد يقال إن من بين الجرائم ما يسمى بالجريمة السياسية ، وأن هذه الجريمة لماسها بشكل معين للحكومة لا تمد ساحة بكيان الحياة الاجتماعية ، مادامت هذه الحياة يمكن قيامها كذلك فى ظل شكل آخر من أشكال الحكم . ولكن هذا القول مردود عليه بأن الجريمة السياسية هى الأخرى تهدد الحياة الاجتماعية فى كيانها وإنما بالنظر إلى لحظة وقتية معينة من الزمن والتاريخ ؛ إذ لا يتصور ما أن يكون للحياة الاجتماعية كيان سليم بدون نظام معين للحكم يعد الأساس به فى تلك اللحظة بالذات تهديداً لكيان المجتمع نفسه .

Crispigni - Diritto penale italiano, t. I, P, 144 - 146 R, Behnam op, cit, p. 48.

تختلط مع ذلك بالباعث ، لأنها هي نفسها الباعث على السلوك ، والباعث بالنسبة للغرض هو الآخر بمثابة صورة الشيء بالنسبة للشيء^(١) . المصلحة إذن لكونها الباعث على السلوك ، يجب إرجاعها في المراحل النفسية للعمل الإرادى ، إلى وقت سابق من الناحية الزمنية للوقت الذى يلسب إليه الغرض . وعلّة ذلك أن فكرة الفعل تسبق في الزمن الفعل نفسه ، وكما أن الفكرة قد لا تدخل في حيز التنفيذ ، فإن المصلحة كذلك قد لا تنتقل إلى دور التحقيق . فلإنسان مصالح كثيرة تظل كامنة في دائرة تصوره أو شعوره ، دون أن تنشأ عنها إرادة أو رغبة ، لكون هذه الإرادة أو الرغبة من المتعذر أو المستحيل تحقيقها عملا .

هذا عن المصلحة والباعث والغرض .

أما الغاية فنرى أنها هي الأخرى مثل الغرض تحقيق لمصلحة ، وتختلف عنه في أن هذه المصلحة أبعد مدى من المصلحة التى يتعلّق بها الغرض . فغاية الشيء ، حتى من الناحية اللغوية ، هي أقصى ما يصل إليه هذا الشيء . ومن ثم فالغاية يميزها عن الغرض ، أنها لاحقة له من حيث وقت تحقيقها ، وبينهما زمن قد يقصر وقد يطول ، وقد قلنا إن المصلحة هي باعث الإرادة أى الدافع أو المحرك إلى السلوك ، وهي كذلك سواء كان تحقيقها يعد غرضا لكونها مصلحة قريبة ، أو يعد غاية لكونها مصلحة بعيدة . ومن ثم فالتصور الذهني للغاية باعث على السلوك مثل التصور الذهني للغرض . كل ما في الأمر أن الغاية هدف بعيد بينما الغرض هدف قريب .

ولنوضح ذلك بمثال : غرض السارق من السرقة مثلا هو تحقيق مصلحته المباشرة فيها وتنحصر في إشباع حاجته إلى المال بإضافة مال الغير إلى ملكه ، أما غايته من السرقة ، فقد تكون إشباع حاجة ضرورية كالحاجة إلى الغذاء ، أو كإلية كالحاجة إلى اللهو ، بل قد تكون إشباعا

لحاجة الغير بالتصدق على فقير بأئس . فصول السارق على مال ليس له ، هو غرضه من السرقة ، أما غايته منها فهي الوجه الذى يتفق فيه المال المسروق بعد حصوله عليه ، وليس معنى ذلك أن الغرض من السرقة يختلط بالقصد الجنائى فيها . فالقصد الجنائى فى الجريمة هو اتجاه الإرادة إلى ارتكاب الفعل المادى المكون لها على النحو الذى وصف به فى القانون ، وبالتالى فإن القصد الجنائى فى السرقة هو انصراف الإرادة إلى فعل الاختلاس وإلى إتيانه على مال مملوك للغير . أما الغرض منها فهو جنى الثمرة الطبيعية المباشرة لهذا الفعل ألا وهى إضافة المال المسروق إلى ملك المختلس .

وقد يقال إن انصراف إرادة المختلس إلى هذه الثمرة الطبيعية المباشرة للفعل وهى إضافة المال المختلس إلى ملكه ، عنصر لا بد منه لتوافر القصد الجنائى فى السرقة ، لأن هذا القصد لا يتحقق إلا بوجود نية التملك لانية الاستعمال ، ومن ثم يختلط الغرض من السرقة وهو تملك مال الغير ، بالقصد الجنائى فيها وهو نية هذا التملك بالذات .

ولكن هذا الاعتراض يرد عليه بأن الغرض لا يختلط بالقصد ولو أنه يكون جزءاً من أجزائه هو الأخير منها بالنظر إلى تسلسل التنفيذ . فقبل أن ينصرف قصد السارق إلى إضافة مال الغير إلى ملكه ، ينصرف قصده أولاً إلى اختلاس هذا المال بنقله من حيازة المالك إلى حيازته . القصد إذن كل والغرض جزء منه ، ولأن القصد أوسع مضموناً من الغرض لكونه يحتضن إلى جانب الغرض أجزاء أخرى هى بالذات الوسائل الموصلة إلى الغرض ، فهو إذن لا يختلط بالغرض إلى حد القول بأنهما مترادفان . وليس أدل على هذه الحقيقة من أن نية تملك مال الغير كغرض من جريمة السرقة ، هى بعينها الغرض من جريمة النصب ومن جريمة خيانة الأمانة . ومع ذلك لا يسوغ القول بأن القصد الجنائى واحد فى هذه الجرائم الثلاث ، فالغرض منها واحد ولكن القصد الجنائى فيها ليس واحداً . ذلك لأن جريمة السرقة تنصرف إرادة الفاعل فيها إلى وسيلة لتحقيق ذلك الغرض غير الوسيلة

التي تنصرف إليها إرادة النصاب أو خائن الأمانة - هذه الوسيلة هي في السرقة الاختلاس بغير رضا المالك ، وهي في النصب الاحتيال على المالك ، وهي في خيانة الأمانة إخلال بالثقة التي وضعها المالك في الحائز الخائن . ومن ثم ينما ينصرف القصد الجنائي في السرقة إلى تملك مال الغير بطريق الاختلاس ، ينصرف في النصب إلى تملكه بطريق الاحتيال ، وفي خيانة الأمانة إلى تملكه بطريق الإخلال بالثقة . هذا الاختلاف في الوسيلة يستتبع رغم وحدة الغرض اختلافا في القصد الجنائي . وتفسير ذلك أن القصد الجنائي حسب تعريفه المستقر فقها ، لا يقتصر على انصراف الإرادة إلى نتيجة ما أو إلى غرض ما ، بل يتطلب كذلك انصرافها إلى الفعل المادى الذى وصفه القانون كوسيلة مؤدية إلى هذه النتيجة أو الغرض .

وما قلناه الآن في شأن الغرض بالنسبة للقصد ، يصدق كذلك على مثال آخر هو جريمة القذف والسب . فالغرض منها واحد وهو المساس بشرف المجنى عليه أو اعتباره . غير أن القصد الجنائي فيها يختلف ، لأنه في القذف ينحصر في انصراف الإرادة إلى إذاعة واقعة معينة ، بينما في السب ينحصر في انصرافها إلى إذاعة أى أمر موجب للاحتقار . وبتعبير آخر نقول إنه بينما يمتاز القصد الجنائي في القذف بأن الوسيلة التي تنصرف إليها الإرادة للغض من شرف المجنى عليه أو اعتباره ، مردها إلى دائرة المعرفة في نفس القاذف ، فإن القصد الجنائي في السب يمتاز بأن هذه الوسيلة لا ترد بالنسبة لمرتكب السب إلا إلى محض دائرة الشعور في نفسه .

وكما أن الغرض بمفرده لا يتحقق به القصد الجنائي ، إذا لم يكن الفاعل قد ارتكب الفعل المادى الذى وصفه القانون الجنائي كوسيلة لتحقيق هذا الغرض ، فإن العكس كذلك صحيح ، بمعنى أن انصراف الإرادة إلى هذا الفعل المادى دون انصرافها إلى الغرض الذى يجعل منه جريمة في نظر القانون ، لا يكتفى لتوافر القصد الجنائي .

وتطبيقا لذلك لاتوافر جريمة السرقة ولو تحقق اختلاس مال الغير ، متى كانت إرادة المختلس منصرفه إلى استعمال هذا المال لا إلى تملكه ، إذ لا يعاقب القانون المصرى على سرقة المنفعة *Furtum usus* . فانهدام غرض التملك إذن لا يتحقق معه القصد الجنائى فى جريمة السرقة طبقا لقانون العقوبات المصرى . وانصراف إرادة شخص ما إلى النطق بعبارات يستفاد منها ما يمس بشرف سامعها ، لا يكتفى لتوافر القصد الجنائى فى القذف أو السب ، إذا لم يكن لدى الناطق غرض المساس بشرف السامع . فالقصد الجنائى فى هاتين الجريمتين يتطلب كجزء منه غرض القذف أو السب . فكثيرا ماتطوى على قذف أو سب ألفاظ بريئة فى ظاهرها ، وتخلو منها ألفاظ ظاهرها مهين ، وذلك طبقا لغرض القائل كما ينكشف من مناسبة القول .

وإن الفقه الألمانى يقسم الجريمة إلى ركنين : ركن مادى هو عدم مشروعية السلوك أى إتيان فعل مطابق ماديا لفعل وصفه كجريمة أحد نصوص القانون الجنائى ، وركن معنوى هو انصراف الإرادة إلى الفعل ونتيجته حالة الجريمة العمدية ، أو إلى الفعل وحده أى إلى مجرد السلوك مع الإهمال حالة الجريمة غير العمدية . ولما كان الركن المعنوى أى القصد الجنائى فى الفقه الألمانى ، يقتصر فى حالة الجريمة العمدية — كما هو ظاهر — على انصراف الإرادة إلى الفعل المادى وإلى نتيجته المادية دون الغرض الذى يجعل من هذا الفعل جريمة فى نظر القانون ، ولما كان هذا الغرض *Absicht* لا بد منه مع ذلك لتوافر الجريمة واستحقاق العقاب ، فقد أدخله بعض فقهاء الألمان فى الركن المادى باعتباره كما يقولون عنصرا معنويا فى عدم مشروعية السلوك *ein Subjektives Rechtswidrigkeitselement* غير أن الفقه الجنائى فى إيطاليا وفرنسا ومصر ، يعتبر الغرض جزءا من القصد الجنائى أى من الركن المعنوى ، ولا يرى داعيا لإدخاله مع الركن المادى ، كما يفعل جانب كبير من الفقه الألمانى^(١).

Edmund Mezger «Strafrecht» allgemeinerteil 1952, P. 78, 79, 80
Gerichtssaal, 1923, n. 89 P. 207 et, a.

الخلاصة إذن أن الغرض من الجريمة لا يختلط بالقصد الجنائي فيها ، وإن كان وثيق الصلة به لأنه جزء من هذا القصد . وهو ين أجزاء القصد الجنائي بمثابة الجزء الأخير من حيث وقت تحققه . ولما كان الغرض من جريمة ما — كما قلنا — هو تحقيق المصلحة المباشرة التي للمجرم في هذه الجريمة ، ولما كانت تلك المصلحة المباشرة تنحصر في بلوغ النتيجة الطبيعية الفورية للفعل المادى المكون للجريمة ، فإنه يمكن تعريف الغرض من الجريمة بأنه تحقيق النتيجة الطبيعية المباشرة لفعلها ، وبذا لا يختلط الغرض بالغاية على اعتبار أنها السعى إلى نتيجة للفعل أى إلى تحقيق مصلحة فيه ليست فورية مباشرة ولكنها بعيدة غير مباشرة .

فالغرض من جرائم السرقة والنصب وخيانة الأمانة هو تملك مال الغير والغرض من جرائم الضرب والجرح والقتل عمدا هو المساس بسلامة المجنى عليه ، في الأولى بضربه ، وفي الثانية بإحداث جروح في جسمه ، وفي الثالثة بإزهاق روحه . والغرض من جريمتي القذف والسب هو المساس بشرف المجنى عليه أو اعتباره الخ... أما الغاية من السرقة فقد تكون — كما قلنا — إشباع جوع أو الإنفاق في لهو أو التصديق على فقير. والغاية من القتل قد تكون تشفيا وأخذاً بالتأثر ، وقد تكون استئثارا بميراث أو تحقيقا له ، وقد تكون تفاديا لعار كما في قتل المولود سفاحا ، وقد تكون خدمة للوطن كما في قتل السياسى الخائن . والغاية من القذف أو السب قد تكون إشباعا لحقد ، وقد تكون ردأ على إهانة سابقة ، وقد تكون اعتلاء لمكانة على حساب المجنى عليه بالحلول فيها محله الخ...

وكون الغايات لاعبرة بها في وجوب العقاب أو عدم وجوبه ، أمر مسلم به في فقه القانون الجنائي . ذلك لأن الغاية مهما كانت نبيلة ، لا تبرر الجريمة كوسيلة لتحقيقها . فالجريمة لعدم مشروعيتها لا يمكن أن تباح كوسيلة لبلوغ الغايات . ومن يريد تجنب الوطن شر السياسى الخائن مثلا ، في استطاعته بلوغ هذه الغاية بوسيلة أخرى غير قتل هذا السياسى . وعديدة

هى الوسائل المشروعة المحققة لختلف الغايات . ومن جهة أخرى ، فإن الجريمة تتحقق بمجرد توافر أركانها ، ويعتبر مرتكبها مخالفاً للقانون خارجاً عليه أيا كانت غايته من ارتكابها ، ويستحق العقاب على عصىانه أمر القانون دون أن تشفع له فى هذا العقاب غايته ، وإن كانت هذه الغاية تؤثر فى تقدير المدى الذى تصل إليه العقوبة شدة أو ضعفاً . وأخيراً فإن جعل العقاب على الجريمة متوقفاً على الغاية من ارتكابها ، ينزل الاضطراب فى تطبيق أحكام القانون الجنائى ، إذ يحمل على الخوض فى أبحاث نفسانية تبيحها غير أكيدة ، وعاقبتها اعتداد معيب بأهواء المجرمين ونزواتهم .

٥ — الآن وقد ألقينا الضوء على معنى القصد والغرض والغاية والباعث ، لا مناص لنا قبل استئناف البحث ، من إعمال الفكر فى مشكلتين تتعلقان بهذا المعنى ، وتتوقف على حلها نتائج عملية لها أهميتها . إحدى هاتين المشكلتين خاصة بالباعث فى الجرائم غير العمدية والأخرى خاصة بتطبيق أحكام العود على هذه الجرائم .

فالمشكلة الأولى : موضوعها النظر فيما إذا كان للغرض والغاية وبالتالى للباعث على الجريمة ، محل فى الجرائم غير العمدية . تناول الفقه الإيطالى هذه المشكلة بالبحث . ويبدو للوهلة الأولى أن الجريمة غير العمدية لا وجود فيها للباعث ، لأن الباعث على الجريمة هو التصور الذهنى للغرض أو الغاية منها ، ومن يرتكب جريمة غير عمدية لا تتصرف إرادته إلى نتائجها حتى يقال إن له فى هذه النتيجة غرضاً أو غاية ، وأنه تصور فى ذهنه هذا الغرض أو هذه الغاية قبل ارتكابه الجريمة . يبدو إذن أن الجريمة غير العمدية ليس لها باعث ، إذ لا وجود لغرض أو غاية منها . وكون الغرض لا وجود له — على ما يظهر — فى الجريمة غير العمدية ، مؤيد بأن الغرض جزء من القصد الجنائى ، والقصد لا وجود له فى هذه الجريمة لقيامها على الإهمال لا على القصد . وكون الغاية لا وجود لها كذلك فى تلك الجريمة ، فهو نتيجة طبيعية لانعدام الغرض منها ، لأنه حيث لا يوجد حتى الهدف القريب ، ينعدم من باب أولى الهدف البعيد .

وإن هذا الذي ينصرف إليه الذهن لأول وهلة ، قد أيدته محكمة النقض الإيطالية في حكم قضت فيه بأن الباعث يفترض وجود إرادة تولدت منه عن وعي وتبصر ، والجريمة غير العمدية لا تتجه إرادة فاعلها إلى النتيجة المادية المترتبة عليها ، حتى يقال إن هناك باعنا لارتكابه تلك الجريمة وإثباته هذه النتيجة ^(١).

ولكن ذلك الرأي مع الروية والنظر الثاقب ، يتضح وجه الضعف فيه . فالجريمة غير العمدية لا تتجه لإرادة فاعلها إلى تنييعتها المادية ، ولكن إرادته تتصرف مع ذلك إلى السلوك المهمل الذى أفضى عن غير عمد إلى هذه النتيجة . فلا شك فى أن السلوك فى الجريمة غير العمدية إرادى وإن كانت نتيجته غير إرادية . وحيث تنعدم الإرادة لا نكون بصدد سلوك بالمعنى الصحيح ، فيلتفى وجود الجريمة والمسئولية الجنائية . يدل على ذلك ، أنه كثيرا مايجعل القانون من السلوك المهمل جريمة ، ولو لم تنجم منه أية نتيجة ضارة . وما دام ذلك كذلك ، فالجريمة غير العمدية لا بد لها من الأخرى ككل سلوك أو عمل إرادى ، من باعث ومن غرض وغاية ، ولكن يتعلق باعثا وغرضا والغاية منها ، بالسلوك الإرادى فيها لا بنتيجتها غير الإرادية . ولهذا أهميته من وجهتين من وجهة الظروف المشددة أو المخففة للعقوبة ومجالها فى الجرائم غير العمدية ، ومن وجهة الغود وجواز تحققه بارتكاب جريمة غير عمدية بعد أخرى عمدية أو العكس ، الأمر الذى تدور عليه المشكلة الثانية المتقدم ذكرها والمراد علاجها فى هذا الموضع .

أما عن الظروف المخففة أو المشددة للعقوبة ، فكثيرا ما تنحصر في الباعث الذي تولدت منه الجريمة ، ومن ثم في الغرض أو الغاية منها . ولهذا مجاله كذلك حتى في الجريمة غير العمدية . فالرغبة التي تتسبب باعمالها

في إحداث حروق بطفل موكول إلى رعايتها ، لأنها قصرت في ملاحظته
 فلس وعاء على النار به ماء يغلي ، وانقلب عليه الوعاء بمائه ، تعتبر جديرة
 برأفة القاضي ، متى كان هذا التقصير منها راجعاً إلى اشتغالها بأمر طفل آخر
 موضوع تحت رعايتها ، بينما لا تستحق هذه الرأفة مربية أخرى ، تسببت
 في مثل ذلك الحادث ، لأن تقصيرها في ملاحظة الطفل راجع إلى إغفالها
 أمره ، حرصاً على اللحاق بمشييق لها كانت على موعد غرامي معه . فهنا
 يختلف مدى مسؤولية المرييتين عن حادث بعينه ، تبعاً لاختلاف الباعث
 لهما على السلوك المهمل الذي أنتج هذا الحادث .

والسائق الذي يتسبب في إصابة أحد المارة لقيادته السيارة بسرعة
 جنونية تخالف اللوائح يختلف مدى عقوبته تبعاً للباعث له على هذا الإسراع
 في القيادة . فإذا كان باعته على ذلك هو عجلته في أن يسعف بالدواء ابناً
 له ، استحق من القاضي عطفاً لا يكون له محل لو كان باعته هو قضاء مهمة
 عادية مثل نقل راكب أو متاع^(١).

ومن الظروف القضائية المخففة للعقوبة — كما هو معروف — ظرف
 الاستفزاز . وقد أثار هذا الظرف نقاشاً بين أئمة القانون الجنائي الإيطالي
 فيما يتعلق بإقرار وجوده وتأثيره في ميدان الجرائم غير العمدية . وطرح
 على محكمة النقض الإيطالية حالتان توافر فيهما الاستفزاز في جريمة غير
 عمدية . إحدى هاتين الحالتين كانت خاصة بشخص تازت تأثيره لاستفرازه
 من آخر ، قذف في عنف جسماً صلباً أصاب ثالثاً^(٢) . وكانت الحالة
 الأخرى تتعلق بجندي أهانه أحد الشبان فاقتل انتزاه وأتى حركة عصبية
 مضطربة انطلقت من جرائمها عن غير قصد رصاصه من بندقيته أصابت
 هذا الشاب فقتله^(٣) . وضرب أحد الفقهاء لذلك الاستفزاز مثلاً بمن قبض

E, Altavilla . La colpa , 1949, p, 92,

(١)

Cass. 18 ottobre 1933, Ginat, pen, 1934, 11, 323

(٢)

Cass. 9 dicembre 1925, Scuola Positiva 1927 11, 56,

(٣)

على مسدسه على أثر صفة نالها من آخر ، ورغم نجاحه في حمل نفسه على الإحجام عن القتل ، لم يستطع السيطرة على أعصابه الثائرة ، فألقى بالسلاح على الأرض في عنف ، فانفجر السلاح وأصاب من صدرت منه الإهانة أو شخصاً آخر^(١) . محل النظر إذن في أمثلة كهذه ، هو ما إذا كان للاستفزاز أثر في تخفيف عقوبة الجريمة غير العمدية . وقد اعترفت له محكمة النقض الإيطالية بهذا الأثر ، الذي رغم اعتراض جانب كبير من الفقه الإيطالي عليه ، يقره على كل حال الرأي الراجح في هذا الفقه^(٢) .

وسجة هذا الرأي الراجح ، أنه ما دام الاستفزاز ظرفاً مخففاً لعقوبة الجريمة العمدية ، وهي جريمة تتحقق نتيجة عن قصد من الجاني ، فإنه يجب أن يكون كذلك من باب أولى في الجريمة غير العمدية التي تتحقق نتيجةها بغير قصد^(٣) ، وأن الجريمة غير العمدية وإن كان الاستفزاز لا تربطه بنتيجتها صلة مباشرة ، إلا أنه وثيق الصلة فيها بالسلوك المهمّل الذي تقوم عليه ، وأن الاستفزاز يوهن قوة ضبط المرء لنفسه ، ويقلل بالتالي من دلالة الخطورة فيما يتخذه عندئذ من سلوك ، سواء كون هذا السلوك جريمة عمدية أو غير عمدية^(٤) .

وقد تلبّأ عن الاستفزاز جريمة غير التي كانت مقصودة ، كما لو قذف شخص بحجر قاصداً تحطيم الواجهة الزجاجية لمحل تاجر أهانه ، فلم يصب الحجر هذه الواجهة وإنما أصاب أحد المارة . فعندئذ يعتبر الاستفزاز ظرفاً مخففاً للعقوبة المستحقة عن هذه الإصابة الخطأ . وقد تلبّأ عن الاستفزاز جريمتان إحداهما عمدية والأخرى غير عمدية ، كما لو أصاب الحجر في المثال السابق واجهة المحل والشخص المار أمامها عرضاً . فعندئذ

Altavilla. op. cit. p. 246 - Reati Contro le persone 1927 p. 178, 179, (١)

Manzini - Diritto Penale Italiano - vol. II, 250, (٢)

Valsecchi - Ancora sulla compatibilità della colpa con la provocazione - (٣)
Riv. it. di dir. pen., 1933, 332,

Altavilla, op. cit. p. 245. (٤)

يسوغ الاستفزاز تخفيف العقوبة ، سواء عن جريمة الإتيلاف وهي عمدية ، أو عن جريمة الإصابة الخطأ وهي غير عمدية . وظاهر أن تخفيف العقوبة سائق سواء أكانت الجريمة غير العمدية قد أصابت بأذاها ذات الشخص الذي بدر منه الاستفزاز أو شخصاً آخر .

ورغم أن الاستفزاز في القانون الجنائي المصرى ، ظرف مخفف قضائى لا قانونى ، لعدم ورود نص عليه في هذا القانون كالنص الوارد عنه في قانون العقوبات الإيطالى (م ٦٢/٢) ، إلا أن الاعتبارات التى أدت في إيطاليا إلى إقرار أثره حتى في الجرائم غير العمدية ، ليس في مصر ما يمنع من الأخذ بها .

وما قيل عن الاستفزاز يصدق على كل ظرف آخر يستدعى تخفيف العقوبة .

فقد نصت المادة ١/٦٢ من قانون العقوبات الإيطالى على أنه يعتبر ظرفاً مخففاً في الجريمة كون الجاني قد ارتكبها لبواعث ذات قيمة خاصة أدبية أو اجتماعية . ويصدق هذا سواء في الجريمة العمدية أو غير العمدية ، إذ النص عام لم يخص . وقد رأينا كيف يتفاوت الباعث في قيمته الأدبية بين حالة وأخرى لذات الجريمة غير العمدية . وتعزيزاً لهذا الاعتداد بالباعث كظرف مخفف لعقوبة الجريمة غير العمدية ، لنفرض أن شاباً فقيراً معدماً سرق دواء ليعالج به أمه المريضة ، ولكي يصل إليها بهذ الدواء على عجل ، قاد سبارة مستعارة بسرعة تخالف اللوائح فأصابت أحد المارة ، فلا يسوغ أن يعتبر الباعث — وله هنا قيمة أدبية خاصة — ظرفاً مخففاً لجريمة السرقة وهي عمدية ، دون جريمة الإصابة خطأ وهي غير عمدية . فالباعث كظرف مخفف بصفة عامة ، ما دام يحدث أثره في تخفيف عقوبة الجريمة العمدية ، فإنه يجب أن يحدث هذا الأثر من باب أولى في عقوبة كل جريمة غير عمدية تصدر عنه . ولم ينص قانون العقوبات المصرى

على الباعث ذى القيمة الخاصة أدياً أو اجتماعياً ، كظرف مخفف شخصى عام ، غير أنه ليس ثمة ما يمنع من اعتباره فى القانون المصرى ظرفاً مخففاً قضائياً لا قانونياً ، ومن الاعتداء به كذلك حتى فى الجرائم غير العمدية .
هذا عن الظروف المخففة .

أما عن الظروف المشددة بصفة عامة ، فتص المادة ١/٦١ من قانون العقوبات الإيطالى ، على أنه يعتبر ظرفاً مشدداً فى الجريمة كون فاعلها قد ارتكبها لبواعث وضعية أو تافهة . وقد تناول الفقه بالبحث سريان هذا النص حتى على الجريمة غير العمدية . ويذهب الرأى الراجح إلى أنه إذا كان من الممكن وجود باعث وضيع لهذه الجريمة ، فليس من المتصور وجود باعث تافه لها . ذلك لأن سلوك الإهمال أو عدم الاحتياط تتفاوت خطورته باختلاف الباعث عليه وضاعة أو سمواً . وقد رأينا ذلك فيما تقدم ذكره من أمثلة فى الظروف المخففة . أما الباعث التافه ، فيفترض وجود جريمة عمدية ، ولا يمكن القول بوجوده فى الجريمة غير العمدية ، لأنه لقياس مدى أهمية باعث ما أو تضاعفه بالنسبة لنتيجة ما ، لا بد أن تكون هذه النتيجة مقصودة حتى يمكن إجراء هذا القياس . بحيث تكون النتيجة غير مقصودة ، لا يمكن القول بما إذا كانت متناسبة مع الباعث ، أو كانت جسيمة وهو ضئيل . ولاستجلاء هذه الفكرة نقول إن استظهار وضاعة الباعث أو سموه ، لا يقتضى النظر إلى نتيجة السلوك اكتفاء بالسلوك نفسه مجرداً عن نتيجته . ومن أجل هذا يكون للباعث الوضع محل حتى فى الجريمة غير العمدية كمحض سلوك إرادى . أما استظهار تافهة الباعث أى مدى أهميته فأمر لا يمكن فيه النظر إلى مجرد السلوك ، لأن سلوك الإهمال فى ذاته واحد لا تتفاوت صورته تبعاً لما إذا كان الباعث عليه هاماً أو تافهاً ، وإنما يقع التفاوت فى نتيجة هذا السلوك ، فهى التى تختلف باختلاف الأحوال . فإن كان من الممكن أن يكشف السلوك المهمل عن باعته من حيث الوضاعة أو السمو ، فإنه لا يمكن أن يكشف عن هذا الباعث من حيث التافهة

أو الأهمية . ذلك لأن قياس تفاعة الباعث أو أهميته ، يقتضى الموازنة بينه وبين النتيجة المادية المترتبة على السلوك ، فإن كانت جسيمة بالنسبة للباعث كان الباعث تافهاً بالنسبة لها ، ولا محل لتلك الموازنة إلا حين تكون هذه النتيجة مقصودة ، أى حين تكون الجريمة عمدية . ثم إن القول بغير ذلك لا جدوى فيه من الناحية العملية ، بل يفضى إلى اعتبار الباعث تافهاً ، فى جميع الأحوال التى تكون للجريمة غير العمدية فيها نتيجة جسيمة ، دون تفرقة بين حالة وأخرى ، إذ يسهل أمام جسامدة النتيجة القول بأن الباعث تافه بالنسبة لها .

فيمكن القول بأن الأم التى غفلت عن طفلها بإصلاح ثوب لها ، فأخذ هذا الطفل يعبث حتى وقع على الأرض وأصيب بكسر ، تعتبر متسببة بخطئها فى هذه الإصابة الجسيمة لباعث تافه وهو إصلاح ثوبها ، ومن ثم تستحق تشديد العقوبة عليها لتفاهة الباعث . ولكن هذا قول لا يستساغ ، ولو صح لا يمكن الادعاء بأن لكل جريمة غير عمدية باعثاً تافهاً فى جميع الأحوال التى تكون لهذه الجريمة فيها نتيجة جسيمة ، ولصار تشديد العقاب عليها عندئذ قاعدة عامة ، مع أن التشديد ليس هو الأصل بل الاستثناء^(١) . ولم ينص قانون العقوبات المصرى على الباعث الوضع والباعث التافه كظرفين مشددين العقوبة . غير أنه لا مانع من الأخذ بهما فى القانون المصرى كظرفين مشددين قضائين لا قانونيين ، وعندئذ تسرى عليهما الاعتبارات المتقدم ذكرها فى مجال الجرائم غير العمدية .

Altavilla, « La colpa » p. 242.

(١)

ومن قبيل الباعث الوضع فى جريمة عمدية أن يقتل رجل عشيماً لزوجته كان قد ارتقى هو أن تماشى ، وذلك لأن هذا المشيق لم يتأثر على إمداده بالنفود . ومن قبيل الباعث التافه فى جريمة عمدية كذلك أن يقتل شخص أحد المارة لائق ، إلا أنه إذ صدم هذا المارة بكفته غفواً فى دحام المرور ، وجه إليه هذا عبارة قاسية تحت تأثير ألم البصمة ، أو أن يقتل شخص آخر لجرد أن هذا الآخر والد زوج سيده هى ابنة خصمه (انظر فى الواقعة الأخيرة نقض إيطاليا ١٦ - ١ - ١٩٣٩ - ١٩٣٩ - ١٩٣٩ p. 777 no. 1594 - (Mass, Riv, Pen, 1939 p. 777 no. 1594 - ١٩٣٩ - ١٩٣٩ - ١٩٣٩)

Antolisei « Manuale » p. generale 1949 - p. 232.

٦ — عاجلنا الآن المشكلة الأولى الخاصة بالباعث وبجمله في الجرائم غير العمدية كظرف مخفف أو كظرف مشدد . ونعالج الآن المشكلة الثانية الخاصة بالعود في تلك الجرائم .

فالعود قد يبدو عدم إمكان قيامه هو الآخر بارتكاب جريمة غير عمدية بعد أخرى عمدية . ذلك لأن العود كظرف مشدد للعقوبة ، أساسه عدم ارتداع الجاني بالحكم النهائي الصادر عليه في جريمة سابقة ، وقد يتعذر القول بأن الجاني لم يرتدع بهذا الحكم السابق حين تكون جرمته الجديدة غير عمدية ، لأن نتيجة هذه الجريمة غير مقصودة منه . ولكن الحقيقة غير ذلك . فالثابت أن الجريمة غير العمدية تصدر عن ذات الطبع النفسى الذى تبعث منه الجريمة العمدية . فمن يقبل على نفسه إزهاق حياة الغير عمداً ، جدير كذلك بأن يتسبب في إزهاقها إهمالاً . وعدم الاكتراث بسلامة الغير يشأ من ذات المصدر الذى يعزى إليه قتل الغير عمداً ، ألا وهو انعدام التقوى وعدم وجود الحرص على أمن الآخرين^(١) . ومن ثم فالقاتل خطأ يعتبر عانداً ولو كان قد سبق الحكم عليه لقتل عمد لا لقتل خطأ ، وكذلك الجارح خطأ .

وهذا رأى يتفق على كل حال مع حكم القانون الوضعى . فالمادة ٤٩ من قانون العقوبات المصرى ، لا تشترط لقيام العود في فقراتها الثلاث أن تكون الجريمة المنسوبة إلى المتهم العائد والجريمة السابق الحكم عليه فيها طبيعتهما واحدة من حيث التعمد أو عدم التعمد . فكما يتوافر العود طبقاً لتلك المادة بين جريمتين عمديتين أو بين جريمتين غير عمديتين ، يتحقق أيضاً بين جريمتين إحداها عمدية والأخرى غير عمدية .

٧ — بعد ما تقدم ، نرى أن نقول كلمة عن العلاقة بين القصد والغاية والعلاقة بين القصد والفرض .

فالعلاقة بين القصد والغاية تقتضى منا الكلام عما يسمى بالقصد الجنائى الخاص . وإن عبارة القصد الخاص تستعمل فى فقه القانون الجنائى لتمييز هذا القصد عما يسمى بالقصد العام غير أن العبارتين فى نظرنا محل للنقد . ذلك لأن القول بوجود قصد خاص فى مقابل القصد العام ، يوحي بأن هناك نوعين مختلفين من القصد ، وأن القصد الخاص يفاير فى طبيعته القصد العام . بل إن ظاهر التسميتين قد يحمل على الظن بأن أحد القاصدين قد يتوافر بدون القصد الآخر . ولكن هذا الظن يخافى الحقيقة بل لا يتفق والمعنى المقصود بهذين التعبيرين . فالمراد بالقصد العام اتجاه إرادة الجانى إلى إتيان الفعل المادى المكون للجريمة على النحو الذى وصف به فى القانون . وبديهي أنه فى حالة اشتغال هذا الوصف على نتيجة معينة يستلزم القانون فى الفعل أن يحدثها ، يتعين لتوافر القصد الجنائى أن تتجه الإرادة كذلك إلى هذه النتيجة . أما المراد بالقصد الخاص فهو أنه غاية معينة يتطلب القانون أن يكون الفعل المادى المكون للجريمة قد ارتكب فى سبيلها ، بحيث إذا تخلفت فى هذا الفعل ووجدت له فى محلها غاية أخرى مختلفة ، لا تقوم الجريمة ولا يستحق العقاب .

ومن أمثلة ذلك فى القانون المصرى جريمة التزوير ، إذ لا يكتفى لقيامها أن تكون إرادة الفاعل قد اتجهت إلى الفعل المادى المكون له وهو تغيير الحقيقة فى محرر ، بل يجب كذلك أن تكون غاية الفاعل من هذا التغيير استعمال المحرر المزور فيما زور من أجله^(١) . فإذا لم تكن الغاية من تغيير الحقيقة فى المحرر هى استعمال هذا المحرر ، فلا جريمة ولا عقاب . ويعبر الفقه عن ذلك بقوله إن جريمة التزوير يلزم فيها إلى جانب القصد العام ، قصد خاص هو نية استعمال المحرر . وجريمة إلقاء الدسائس إلى دولة أجنبية ، يشترط لتوافرها طبقاً للمادة (٧٨ ع) أن يقع هذا الفعل بنية استعداد

(١) نقض ٧ فبراير ١٩٥٠ بمجموعة محكمة النقض س ١ رقم ١٠٣ من ٣١٢ « جرائم التزوير فى القانون المصرى » للدكتور السعيد مصطفى السعيد سنة ١٩٥١ من ١٥٢ - ١٦١

هذه الدولة على مصر أو تمكينها من العدوان عليها . ولا تعاقب (المادة ٨٠ع) الحصول على سر من أسرار الدفاع ، إلا إذا كان بنية تسليم هذا السر إلى دولة أجنبية .

ومن أمثلة الغايات التي يتوقف على وجودها قيام الجريمة في القانون الفرنسي ، غاية إثارة البغض بين المواطنين أو السكان ، إذ كان المرسوم بقانون ٢١ أبريل سنة ١٩٣٩ يتطلب للعقاب على جريمة القذف المرتكب في حق مجموع أشخاص يتمتعون في الأصل إلى جنس أو دين معين^(١). وقد أصدرت حكومة فيشي في ٥ فبراير سنة ١٩٤١ قانوناً يعاقب مؤجر المنزل المعد للسكنى على رفضه تأجير المنزل ، إذا كان هذا الرفض راجعاً إلى كون طالب الإيجار رب أسرة ذا أولاد كثيرين ، وهذا باعث من اليسير على المؤجر التظاهر بأن الرفض غير مبنى عليه^(٢). واستقر القضاء الفرنسي على أن جريمة التزوير المنصوص عليها في المواد ١٥٠ وما بعدها من قانون العقوبات الفرنسي ، لا تتوافر إلا إذا كانت الغاية من تغيير الحقيقة في محرر ، هي إحداث ضرر فردى أو اجتماعي ، ومن ثم تلتقي هذه الجريمة في حق الشخص الذي يصطنع مثلاً وصية زائفة على سبيل المزاح وبدون أن يهدف إلى استعمالها^(٣).

ومن قبيل الإعتداد بالباعث أو الغاية في تقرير المسؤولية الجنائية بالقانون الإيطالي ، ما تنص عليه المادة ٦٤٢ من هذا القانون ، إذ تقضى بأنه لكي يكون إتلاف الشخص لماله أو بتره لأحد أعضائه جريمة ، يجب أن يكون فعله هذا قد ارتكب بغية الحصول على مبلغ تأمين ضد الكوارث .

ومن قبيل ذلك في القانون الألماني ، ما تنص عليه المادة ١٤٦ من هذا القانون ، إذ تقضى بأن جريمة تزييف النقود لا تتوافر إلا إذا كانت الغاية من هذا التزييف ، استخدام النقود المزيفة على أنها صحيحة ، أو وضعها

Donnedieu De Vabres "Traité de droit criminel" 1947 n. 125, (١)

p. 77.

Donnedieu De Vabres, op. cit. p. 78.

(٢)

Donnedieu De Vabres, op. cit. p. 76 n. 124.

(٣)

على أية حال في التعامل ، Um das nachgemachte Geld als echtes ، zu gebrauchen oder sonst in Verkehr zu bringen. والرأى مستقر على ضرورة توافر الغاية لقيام جريمة التزييف في القانون المصرى كذلك^(١).

من كل هذه الأمثلة يتضح أن تقسيم القصد الجنائى إلى نوعين ، أحدهما يسمى بالقصد العام والآخر بالقصد الخاص ، لا يقره نظر على سديد . ذلك لأن القصد الخاص كغاية يعتد بها المشرع في التجريم ، له وجوده — كغاية من الفعل — حتى حيث يكتفى المشرع بذلك الذى يسمى قصداً عاماً. فحتى عندئذ لا بد أن تكون للفاعل غاية من فعله ، غير أن القانون لا يقيم لها اعتباراً ويقرر عقاباً للفعل في جميع الأحوال وأيا كانت الغاية منه^(٢). فوجود غاية لكل فعل لإنسان أمر لا جدال فيه . وكل ما في الأمر أن المشرع تارة يعتبر الفعل جريمة أيا كانت الغاية منه ، كما في القتل مثلاً ، وتارة لا يعده كذلك إلا إذا ارتكب لغاية معينة ، كما في الأمثلة المتقدم ذكرها . ومفاد ذلك أن القاعدة القائلة بأنه لا عبرة بالغايات والبواعث في تقرير المسؤولية الجنائية وجوداً وعدماً ، قاعدة غير مطلقة لا يمكن تعميمها على كل الجرائم . وقد كان الأحرى في لغة الفقه ، التعبير عن المراد بهذه الصيغة ، عوضاً عن تقسيم القصد الجنائى إلى عام وخاص ، وما قد يترتب على هذا التقسيم من لبس أو خطأ في الفهم .

وإن هذه المناسبة لتسوقنا إلى الحديث عن حقيقة لا بد من الوقوف عليها في تطبيق كل نص قانونى يجعل قيام الجريمة متوقفاً على غاية معينة . هذه الحقيقة هي أن الغاية كثيراً ما تقترن في النفس بأخرى غيرها . فالنفس

(١) أنظر مؤلف أستاذنا الدكتور محمود محمود مصطفى « شرح قانون العقوبات » القسم الخاص . رقم ٨٢ ص ٧٠ ، ص ٧١ وكذلك مؤلف الدكتور السيد السابق ذكره ص ١٥٩

(٢) R. Pannain "Manuale di diritto penale," I. 1950, p. 317—319.

بحر خضم صاحب تلتطم وتختلط تياراته ويستحيل وضع حد فاصل بين الواحد منها والآخر . فالأمر الواحد قد تهدف به النفس إلى غايتين في آن معاً . وقد يصعب عندئذ استخلاص الغاية التي يتطلبها المشرع لاستحقاق العقاب والقطع بقيامها أو عدمه . غير أن هذه الصعوبة من اليسير تذليلها وذلك عن طريق الترجيح والتغليب .

حين تقترن في الفعل الواحد غايتان كل منهما تعاصر الأخرى ، تكون العبرة بينهما بالغاية الغالبة . ومن أجل هذا يظهر وجه الخطأ في قول محكمة النقض المصرية عن جريمة الإتلاف مثلاً ، إن نية الإضرار فيها متوافرة حتماً بتعمد الإتلاف^(١) . ويبدو أيضاً خطأ القول عن جريمة البلاغ الكاذب ، بأن الإبلاغ فيها بأمر كاذب ، يتضمن في ذاته وبمفرده نية الإضرار بالمبلغ في حقه ، أي سوء القصد المنصوص عليه كشرط لقيام الجريمة . فاقتران الفعل دائماً بضرب حتمي من الناحية المادية لا يستتبع اقترانه دائماً بغاية إحداث هذا الضرر من الناحية النفسانية فقد لا تتوافر هذه الغاية ، وقد تتوافر وتقترن بها مع ذلك غاية أخرى تغلب عليها بحيث تصبح دونها جذيرة بالاعتبار .

فالفلاح الذي يقطع جسر مسقي لجاره ليروي أرضه ، ينتج عن فعله ضرر للجار على وجه ما ، وقد تسبب إليه من أجل ذلك الضرر المتعمد غاية الإساءة إلى هذا الجار ، ولكن لا يمكن وضعه في مستوى واحد مع من يقطع الجسر لا ليروي أرضه وإنما لينع الماء عن جاره أو لمجرد إتلاف الجسر دون أن يتنهي من وراء ذلك مصلحة ما . ومن يشترى أرضاً عليها آلات وأفران مملوكة لمستأجرها فيتلف هذه الآلات والأفران بغية إقامة مصنع

(١) ١١ قطن نوفمبر سنة ١٩٤٦ بمجموعة القواعد القانونية جزء ٧ رقم ٢٢٣ ص ٢٠٦ —

قطن ٤ فبراير سنة ١٩٥٣ بمجموعة أحكام محكمة النقض ص ٤ رقم ١٨٠ ص ٤٧٩

للسيخ تغلب عليه غاية أخرى غير محض الإساءة إلى هذا المستأجر^(١) . ومن يبلغ كذباً بأن ابنه الحدث سيء السلوك ومارق من سلطته ، بغية الوصول إلى إدخاله إصلاحية يتعلم فيها حرقة ، قد تستفاد غاية الإضرار لديه من كون هذا الإبلاغ يفضي بطبيعته إلى اتخاذ جزاء جنائي ضد ابنه المبلغ في حقه ، ولكن هذه الغاية تقترب بها أخرى تغلب عليها ، هي غاية تثقيف الابن ، لأن الجزاء الجنائي الذي نحن بصددده وهو الإدخال في الإصلاحية يغلب فيه التثقيف على الإيلاام . ومن ثم فغاية الوالد عندئذ يظهر فيها وجه الخير والبر إلى حد يتضاءل معه وجه الضرر ، ويتعين معه الإعفاء من العقوبة .

وبالمثل ، لو أن زوجة تغيب زوجها عدة أيام دون أن تعثر له على مقر ، أبلغت ضده بجرمة وهمية بغية الاستعانة بالبوليس في البحث عنه والشور عليه ، فإنها لا تعاقب مادامت غايتها الغالبة في هذا البلاغ الكاذب ، ليست هي الإضرار بالمبلغ في حقه ، اللهم إلا إذا كانت حكمة العقاب على البلاغ الكاذب هي تجنب سلطات التحقيق بذل العناية في جرائم وهمية وإتفاق بمجهودات فيها كان الأولى ادخارها للجرائم الحقيقية .

ولكن لو كانت هذه حكمة العقاب على جريمة البلاغ الكاذب ، لكانت هذه الجريمة تقوم على قصد الإضرار بالسلطة العامة ، لا قصد الإضرار بالمبلغ في حقه ، ولكان مقتضى هذا النص على الجريمة في الكتاب الخاص بالجنايات والجنح المضرة بالحكومة ، لا — كما فعل قانون العقوبات المصري — في الكتاب الخاص بالجنايات والجنح التي تحصل لأحاد الناس .

(١) في هذين المثالين قضت محكمة النقض بخلاف ذلك في حكمها للشار إليها . وقد علق على حكمها الأول أستاذنا الدكتور السيد مصطفى السيد بمقاله عن « القصد الجنائي في جرائم الإيلاف » في مجلة الحقوق س ٣ ص ٣٤٥ ؛ وهذا المقال يؤيدنا في الاعتراض على الحكم وفي الرأي الذي كونا .

ثم إنه لو صدق ذلك لكان « سوء القصد » الذى يتطلبه نص المادة ٣٠٥ كركن فى جريمة البلاغ الكاذب ، متوافرا حتما فى مجرد إبلاغ سلطة التحقيق بأمر كاذب ، ولكن ذكره فى النص بالإضافة إلى هذا الإبلاغ ومن قبيل التوافل التى يتعين تنزيه المشرع عنها . وقد جعل المشرع على كل حال من إخبار السلطة العامة بحوادث لا وجود لها جريمة خاصة نص عليها فى المادة ١٣٥ ع .

فلكى لا تنسب إلى المشرع نافلة من القول ، ولكى يكون لعبارة « سوء القصد » فى المادة ٣٠٥ مغزاها ومعناها ، يجب تفسيرها بأن المقصود منها انتفاء الجريمة حيث تتقضى غاية الإضرار بالمبلغ فى حقه . وتعد هذه الغاية متفنية ، حين تغلب على المبلغ فى بلاغه غاية أخرى غيرها . وتصدق الحجة عليها كذلك على نص المادة ٣٦١ الذى يتطلب « قصد الإساءة لقيام جنحة الاتلاف . بحيث لا تكون الغاية الغالبة لدى المتلف هي الإساءة إلى المجنى عليه أى إشباع الحق عليه ، فلا يتوافر الجنحة المنصوص عليها فى تلك المادة ، وإنما مخالفة الاتلاف غير العمدى المنصوص عليها فى المادة ٣٨٩ / ١ ع .

٨ — يبدو جليا عما قلناه ، أن الحديث عما يسمى بالقصد الخاص ، مداره العلاقة التى تقوم أحيانا بين القصد فى الجريمة والغاية منها ، على أنه إذا كانت علاقة القصد بالغاية تثير الكلام عما يسمى بالقصد الخاص ، فإن علاقته بالفرض تقتضى الكلام عما يسمى بالقصد غير المباشر أو بالقصد الاحتمالى .

يعرف الفقه الجنائى المصرى القصد الاحتمالى أو غير المباشر ، بأنه توقع الفاعل نتيجة غير التى اتجهت لإرادته إلى إحداثها ، ومضيه فى النشاط الإجرامى دون أكتراهه بخاطر وقوعها ، بحيث يستفاد

من تحققها أن رغبته قد تناولتها هي الأخرى إلى جانب النتيجة المقصودة مباشرة وأصلاً^(١).

وتعرفه محكمة النقض المصرية بأنه «نية ثانوية غير مؤكدة تختلج بها نفس الجاني الذي يتوقع أن قد يتعدى فعله الغرض المنوي عليه بالذات إلى غرض آخر لم ينو من قبل أصلاً ، فيمضى مع ذلك في تنفيذ الفعل فيصيب به الغرض غير المقصود»^(٢).

ورغم أن عبارة القصد غير المباشر أو القصد الاحتمالي ، قد صار استعمالها تقليداً مرجعياً في فقه القانون الجنائي ، إلا أننا نرى أن هذه العبارة محل للنقد . فالقصد الجنائي — كما سبق لنا تعريفه — هو اتجاه الإرادة إلى الفعل المادى المكون للجريمة كما يصفه نص القانون . وحين تدخل في الوصف القانوني لهذا الفعل نتيجة معينة ، يكون بديها أن القصد الجنائي يتطلب اتجاه الإرادة إلى هذه النتيجة كذلك . ولا يتصور أن تتجه الإرادة إلى نتيجة ما على نحو غير مباشر أو على نحو احتمالي . فالنتيجة إما أن تكون مقصودة أى أن يكون تحقيقها هو غرض الفاعل من فعله ، وإما أن تكون غير مقصودة ، وهذان الوضعان لاثالث لهما . فما يسمى بالقصد غير المباشر أو الاحتمالي ، لا يمكن أن يكون نوعاً وسطاً من القصد يسمى بالقصد المحتمل ، لأن القصد بالنسبة للنتيجة واحد في نوعه ، ولا يوجد إلا إذا ثبت يقيناً اتجاه الإرادة إلى هذه النتيجة . فإذا لم يثبت ذلك اتفنى وجود القصد ، بحيث لا يكون بين القصد وعدم

(١) محمود مصطفى « شرح قانون العقوبات » القسم العام رقم ٢٩٧ ص ٣٩٧ ، ص ٣٩٨ ؛ السيد مصطفى « الأحكام العامة في قانون العقوبات » ص ٣٩٢ ، ص ٣٩٣ وما بعدها ؛ على بدوى « الأحكام العامة في القانون الجنائي » سنة ١٩٣٨ ص ٣٥٨ وما بعدها ؛ القلبي « المسؤولية الجنائية » ص ١٨٧ وما بعدها .

(٢) نقض ٢٥ ديسمبر سنة ١٩٣٠ الهامة ص ١١ رقم ٤٢ ص ٨١٨ ، مجموعة القواعد القانونية ج ٢ رقم ١٣٥ ص ١٦٨ .

القصد ، مجال للكلام عن قصد محتمل ، ونحن في ميدان خطير هو ميدان الجرائم والعقوبات ، لا يسامل المرء فيه على أساس المظنة ، لأن الحدود فيه تدرأ بالشبهات ، إما قصد إذن وإما عدم قصد .

وتتفرع عن ذلك ضرورة وضع معيار للتمييز بين القصد وعدم القصد . ولوضع هذا المعيار نقول إن توقع نتيجة ما ، ليس معناه الرغبة فيها أو اتجاه الإرادة إليها . فليس القصد بالنسبة لنتيجة ما هو مجرد توقع هذه النتيجة . فالتوقع المجرد يلتصق إلى دائرة التخيل ، بينما القصد يلتصق إلى دائرة النية . حقيقة إن تخيل أمر ما ، خطوة أولية لا بد منها قبل الرغبة فيه . غير أنه وإن كان صحيحاً ألا يرغب المرء في أمر دون أن يتمثله في مخيلته ، فإنه من الصحيح أن يتمثل أو يتخيل أمراً ما دون أن يرغب فيه .

قلنا إن الباعث للمرء على مسلك ما ، هو تحقيق الغرض الذي له في هذا المسلك ، لأن الباعث هو الصورة الذهنية للغرض . فلا تكون نتيجة الفعل مقصودة إلا إذا كانت غرضاً للفاعل ، بأن كان تحقيقها هو باعث الفاعل على الفعل ، أو كانت على الأقل تؤيدها إرادة الفاعل . وفي تعبير أدق نقول إن توقع النتيجة لا ينتقل من دائرة التخيل إلى دائرة النية ، إلا إذا كان تحقيقها هو محرك القرار الإرادي الذي وقعت تنفيذاً له ، أو كانت في القليل مؤيدة من هذا القرار . فالقطع بتأييد الإرادة للنتيجة هو فصل التفرقة — في نظرنا — ما هو مقصود وما هو غير مقصود ، أي معيار التمييز بين القصد وبين الإهمال أو عدم الاحتياط .

على أنه ليس من اليسير دائماً القطع بتأييد الإرادة للنتيجة . فلا توجد إلا حالة واحدة يقطع بتوافر هذا التأييد فيها ، وهي الحالة التي يكون موقف الإرادة فيها من النتيجة المتوقعة هو الرضى بها والسعى إليها ، بحيث تقوم بين توقع النتيجة وبين إرادة الفعل الذي أحدثها ، صلة السبب بالمسبب . عندئذ لا تقوم شبهة في أن توقع النتيجة كان الباعث على القرار الإرادي ،

أى كان تحقيقها هو الغرض من هذا القرار ، وتوافر أقوى صورة يمكن القول فيها بأن الإرادة تؤيد النتيجة . ومن قبيل هذه الحالة أن يقرر شخص القضاء على خصمه فيطلق عليه عيارا ناريا يصصره ، متوقعا هذا القتل كنتيجة وقاصدا إياها بالذات .

وعلى العكس فإن هناك حالة أخرى يقطع فيها بانتفاء تأييد الإرادة للنتيجة ، وهى حالة أن تكون النتيجة المتوقعة غير مرغوب فيها . عندئذ لا يمكن القول بأنها مقصودة ، لأن بينها وبين الرغبة أو الإرادة صلة تباعد وتنافر لا صلة تقارب وتطابق . فن يقود سيارة فى طريق مزدحم بسرعة كبيرة وبحالة ينجم عنها الخطر ، متوقعا أن تصدم إنسانا وتجرحه ، ولكنه يعتمد على مهارته ويبدل متنبى وسعه لتفادى هذه النتيجة ، فتقع رغم ذلك ، لا يمكن القول برغبته فيها وقد كان راغبا عنها ، أو باتجاه إرادته إليها ، وقد كانت إرادته على العكس متجهة إلى تفاديها . ومن ثم يسأل عن النتيجة عندئذ لا على أساس القصد بل على أساس الخطأ .

يخلص من ذلك إذن ، أن صعوبة البت فى تأييد الإرادة للنتيجة أو عدم تأييدها لها ، لا تنشأ حيث يكون موقف الإرادة من النتيجة هو الرضى بها والسعى إليها ، أو حيث يكون موقفها منها هو الحرب منها والسعى إلى تفاديها . ففي الحالة الأولى تكون النتيجة المتوقعة مقصودة ، وفى الحالة الثانية تكون غير مقصودة . وإنما تنشأ تلك الصعوبة فى الأحوال التى يكون موقف الإرادة فيها من النتيجة المتوقعة ، هو موقف التفاضى وعدم الاكتراث .

وإن تدليل هذه الصعوبة لا يتأتى - فى رأينا - إلا بالنظر إلى درجة توقع النتيجة ، للبت فيما إذا كان الفاعل حين توقعها قد تخيل أنها محققة مؤكدة ، أو أن وقوعها قوى الاحتمال ، أو محتمل أو ضعيف الاحتمال . فالفاعل يرى النتيجة مؤكدة الوقوع يقينا ، حين تبدوله الظروف جميعها ملائمة لتحقيق هذه النتيجة ومؤدية إليها . ويرى وقوع النتيجة قوى الاحتمال

حين تُطنى في نظره الظروف الميسرة لتحقيقها على الظروف الحائلة دونه . ويرى النتيجة محتملة حين تتساوى الظروف الميسرة لتحقيقها بالظروف الحائلة ، ويراها ضعيفة الاحتمال حين تغلب في نظره الظروف العائقة على الظروف الميسرة . ولييان هذا التدرج في مدى التوقع ، تضرب الأمثلة الآتية :

فن قبيل توقع النتيجة على أنها مؤكدة ، أن يصوب شخص بندقية إلى زهرة تعلقها فتاة وسط صدرها ، ولكي يثبت مهارته في إحكام الرماية وإصابة الهدف ، يطلق النار على هذه الزهرة فيصرخ الفتاة . أو أن يغرق شخص باخرة عليها ركاب كثيرون في موضع لا يمكن إنقاذهم فيه ، وذلك بغية الحصول على مبلغ تأمين عليها ، فتغرق الباخرة ويموت كذلك ركابها رغم إنعدام مصلحته في موتهم^(١) .

ومن قبيل توقع نتيجة احتمال تحققها قوى ، أن يدفن فوضوى قبلة في ميدان فسيح قاصدا بانفجارها إلقاء الرعب بين الناس ، فتنفجر وتحدث كذلك وفاة شخص أو أكثر . فواضع القبلة هنا يتوقع وفاة شخص ما بانفجارها ، ولكنه لا يرى النتيجة مؤكدة بل قوية الاحتمال ، لإمكان ألا يصاب أحد ما من انفجار القبلة^(٢) . ومن قبيل ذلك أيضا أن يضع زيد مادة سامة في طعام بكر ، مع علمه أن خالدا يشاطر بكرة المعيشة في نفس المسكن ، ويتناول معه الطعام دائما^(٣) . فاشترك خالد مع بكر في تناول الطعام السام نتيجة يتوقعها زيد ويرى تحققها قوى الاحتمال لا مؤكدا ، لإمكان أن يخالف خالد عند تناول ذلك الطعام بالذات ، عادته في مواكلة بكر ، فيأكل خارج المسكن أو يتناول في المسكن طعاما آخر .

Altavilla. op. cit. p. 106.

(١)

F. Antolisei "Manuale di diritto penale" 1949. p. 189.

(٢)

(٣) ذكر هذا المثال أستاذنا الدكتور محمود محمود مصطفى في القلم المام ص ٣٩٨

ومن قبيل ثوئح نتيجة محتملة ، أن يكون خالد في المثال الأخير غير معتاد على تناول الطعام مع بكر يومياً وإنما يوماً دون يوم .

أما توقع النتيجة على أنها ضعيفة الاحتمال فيكون إذا كان خالد في المثال عينه غير معتاد مطلقاً على تناول الطعام مع بكر ، وإن كان يؤاكل بكراً في بعض الأحيان .

الآن وقد وضع لنا كيف يتدرج توقع النتيجة من الاحتمال الضعيف إلى الاحتمال ثم إلى الاحتمال القوي فاليقين ، يسهل علينا بيان متى تكون النتيجة المتوقعة مقصودة ومتى تكون غير مقصودة . فحيث يتوقع الفاعل النتيجة على أنها مؤكدة ، ولا يمنعه هذا التوقع من إتيان الفعل الذي أحدثها لا تقوم شبهة في اتجاه إرادته إليها^(١) . كما لا تقوم هذه الشبهة حين يرى الفاعل أن احتمال وقوع النتيجة قوي فتتحقق بالفعل^(٢) . أما إذا بدا وقوع النتيجة في نظر الفاعل ضعيف الاحتمال ، بأن كانت الظروف الحائلة دونها أقوى وأغلب من الظروف الميسرة لها ، أو محتملاً بأن كانت الظروف المسانعة متساوية مع الظروف المواتية ، فلا يمكن القول ، إذا تحققت ، بانصراف إرادته إليها . إذ يتبين عندئذ أنه رغم تحققها ، لم يكن الفاعل مستيقناً من وقوعها ، أو لم يكن في القليل قوى الاعتقاد بهذا الوقوع حتى يلسب إليه أنه أرادها . في هذه الحالة إذن ، يعد الفاعل مستولاً عن النتيجة لا على أساس أنه قصدها ، بل على أساس الإهمال وعدم الاحتياط . غاية الأمر يمكن اعتبار توقع النتيجة بمثابة ظرف مشدد لمسئوليته عن الجريمة غير العمدية . فالمهمل الذي رغم توقعه للنتيجة بالفعل لا يعمل على تفاديها ، أشد خطراً في معنى الإهمال ، من آخر أحدث النتيجة دون

Altavilla. op. cit. p. 106. Mansini, op. cit. I 1950. p. 709, 710. Pannain. op. cit. p. 321. (١)

Mansini op. cit. p. 709, 710. Antolisei. op. cit. p. 189, 190. (٢)

يتوقعها . وهذا المنطق هو الذى يفسر لنا نص المادة ٣/٦١ من قانون العقوبات الإيطالى ، وقد قضت بأن توقع النتيجة ظرف مشدد للخطأ غير العمدى Colpa con Previsione .

وإذا كان التشريع الإيطالى قد نبذ نظرية القصد الاحتمالى^(١)، على اعتبار أن القانون الجنائى لا يعرف إلا القصد وعدم القصد ، وأنه لا وسط فى نظره بين الأمرين ، فهل يتفق مذهبه هذا مع القانون المصرى ؟

ليس فى قانون العقوبات المصرى أى نص يحول دون إقرار ما انتهى إليه المشرع الإيطالى . فتوقع النتيجة — حتى فى القانون المصرى — لا يكتفى للقول بأنها مقصودة ، إذا ما توقعها الفاعل على أنها ضعيفة الاحتمال أو محتملة ، لا قوية الاحتمال أو مؤكدة . بل لعل فى النصوص المصرية ما يؤيد وجود نوع من الخطأ غير العمدى مع توقع النتيجة . فقد يستفاد وجود هذا النوع فيها من عبارة « عدم التوقى » الوارد ذكرها ضمن صور الخطأ غير العمدى فى جريمة القتل خطأ (م ٢٣٨) . ذلك لأن عدم التوقى يفيد معنى توقع النتيجة وعدم تلافيها رغم ذلك .

ثم إن محكمة النقض المصرية قد أيدت ذلك النظر فى حكمها سالف الذكر الصادر فى ٢٥ ديسمبر سنة ١٩٣٠ ، إذ نفت فى هذا الحكم التسليم بأن النتيجة متممة لمجرد كونها متوقعة .

وكانت وقائع القضية تنحصر فى أن شخصاً عزم على قتل أخته « هانم » ، فظنرا لسوء سيرها ، فوضع زرينخا فى قطعة حلوى ، ثم انتهز فرصة وجودها معه فى الحقل فأعطاهما الحلوى لتأكلها ، فاستبقتهما معها وعادت الى المنزل وفى الصباح عثرت ابنة عمها « ندا » على تلك الحلوى فأكلت منها جزءاً ، وسألت « هانم » عنها فأخبرتها هذه أن أخاها أعطاهما لها كما عرضت عليها

أن تأخذها لتأكلها هي وأختها الطفلة «فهيمة» وبعد ذلك أكلت منها «فهيمة» أيضاً ، وما لبث أن ظهرت أعراض التسميم على البنتين فأتت «فهيمة» وشفيت «نداء» . وقد اتهم ذلك الشخص بقتل «فهيمة» عمداً وبالشرع في قتل «نداء» ، ولكن محكمة الجنايات برأته من التهمتين ، وأقرتها محكمة النقض على ذلك . وبالرغم أن ما ذهب إليه محكمة النقض سديد قانوناً ، لا نقر هذه المحكمة في تسليمها بوجود القصد الاحتمالي وتعريفها له بتلك الصيغة التي قدمنا ذكرها . فضلاً عما جاء في هذه الصيغة من تناقض مرجعه القول فيها عن الغرض بأنه في آن واحد مقصود احتمالاً وغير مقصود ، فإن القصد الجنائي كما قلنا إما قائم وإما غير قائم ؛ ولا وسط بين القصد وعدم القصد . ولعل ما تسميه المحكمة بالقصد الاحتمالي ، ليس في حقيقته إلا قصداً أكيداً ، بدليل أنها قالت في الحكم عنه : «وحيث أن الفصل في هذا الطعن يقتضى ابتداء معرفة ماهية القصد الاحتمالي ، ذلك القصد الذي حكمه في الجرائم العمدية أنه يساوى القصد الأكيد ويقوم مقامه في تكوين ركن العمد» .

يتعين إذن استبعاد نظرية القصد الاحتمالي من فقه القانون الجنائي المصري ، للقول بأنه لا يوجد إلا قصد أو عدم قصد ، وأنه حيث تكون النتيجة متوقعة ، تعتبر مقصودة إذا بدا وقوعها مؤكداً أو قوى الاحتمال ، وتعتبر غير مقصودة حيث يبدو وقوعها محتملاً لحسب أو ضعيف الاحتمال وفي الحالة الأخيرة تشدد المسؤولية الجنائية عن النتيجة غير المقصودة ، لأن هذه النتيجة كانت متوقعة . ويملك القاضى المصرى هذا التشديد دون أن يتجاوز فيه الحد الأقصى المقرر أصلاً لعقوبة الجريمة غير العمدية . ذلك لأنه لا يوجد في قانون العقوبات المصرى نص خاص كنص المادتين ٣١/٦٤ من قانون العقوبات الإيطالى وتقضيان بأن التوقع ظرف مشدد للخطأ غير العمدى يرفع بقدر الثلث الحد الأقصى لعقوبة هذا الخطأ .

وهناك أحوال خاصة تلقى فيها على عاتق الفاعل تبعة نتيجة ترتبت على فعله ، رغم أن قصده لم ينصرف إليها ، وذلك في جرائم تناولتها نصوص خاصة في القانون ، وتسمى بالجرائم المتعدية قصد المجرم *Délits practerintentionnels* . ورغم أن الفقه الجنائي المصرى قد جرى على اعتبار النصوص الخاصة بهذه الجرائم من قبيل التطبيقات التشريعية لنظرية القصد الاحتمالى^(١) ، إلا أننا لا نرى فيها تطبيقات لهذه النظرية .

وللتدليل على رأينا هذا ، نكتفى بذكر مثال من أمثلة تلك الجرائم وهو ما تنص عليه المادة ٢٥٧ ع ، إذ تعاقب بالإعدام مرتكب الحريق العمد إذا ترتب على الحريق موت شخص أو أكثر كان موجوداً في الأماكن المحرقة وقت اشتعال النار ، في حين أن العقوبة الأصلية لهذا الحريق هي الاشغال الشاقة المؤبدة أو المؤقتة أو السجن على حسب الأحوال . فموت إنسان في الحريق نتيجة يسأل عنها مرتكب الحريق ويستحق عنها عقوبة أشد هي عقوبة الإعدام ، ولو لم يكن قد توقع هذه النتيجة ، إذ لا يتطلب النص أن تكون متوقعة ، ويكتفى بأن تترتب على الحريق لحسب . ومن ثم لا يمكن القول بأن هذا مثال لنتيجة مقصودة قصداً احتمالياً ، ما دام الجنائي يسأل عنها ولو لم يتوقعها ، أى ولو لم تكن مقصودة إطلاقاً . وتكون علة تشديد العقاب على النتيجة المذكورة ، ولو لم تكن مقصودة ، بل ولو لم تكن متوقعة ، هي كون الفعل الذى يفضى إليها يتضمن خطراًها لجسامته في ذاته ، ولهذه الخطورة فيه ، كان يجب على مرتكبه أن يتوقع ترتب النتيجة عليه ، الأمر الذى يتطلب مسئوليته عنها في جميع الأحوال . ومفاد ذلك ، أن المسئولية المشددة عندئذ تقوم في نظر المشرع على مزيج من عمد وإهمال معا ، من خطأ عمدى وخطأ غير عمدى في آن واحد^(٢) :

(١) هذا الذى ذهب اليه الفقه لا يقره مع ذلك الأستاذ الدكتور محمود محمود مصطفى
أنظر « شرح قانون العقوبات » القسم العام سنة ١٩٥٤ رقم ٢٩٧ س ٢٩٩ .

(٢) *Donnedieu De Vabres. op. cit. p. 113. not. L. Ramès Behnam "La responsabilité sans faute en droit privé et public" 1953. p. 200—202.*

إذ يمكن أن تعزى فيها النتيجة المقصودة إلى الخطأ العمدى ، بينما تسبب النتيجة التي تجاوزت القصد إلى خطأ غير عمدى .

ويصدق هذا في كل الجرائم الأخرى التي يرد ذكرها عادة في كتب الفقه كأمثلة للجرائم المتعمدية قصد المجرم ، كما في تعريض وسائل النقل للخطر عمداً ، إذا نشأ عن ذلك موت شخص ، إذ تكون العقوبة عندئذ الإعدام أو الأشغال الشاقة المؤبدة (م ١٦٨ ع) ، بدلا من الأشغال الشاقة المؤقتة أو السجن (م ١٦٧ ع) ، وكما في أمر الموظف بتعذيب متهم لحله على الاعتراف إذا مات للتهمة بفعل التعذيب ، إذ تكون عقوبة الموظف عندئذ هي عقوبة القتل العمد ، بدلا من الأشغال الشاقة أو السجن من ثلاث سنوات إلى عشر (م ١٣٦ ع) ، وكما في تعريض طفل للخطر لم يبلغ سنه سبع سنين كاملة وتركه في محل خال من الآدميين ، إذا تسبب عن ذلك موت الطفل ، إذ تكون العقوبة عندئذ هي عقوبة القتل عمداً ، بدلا من الحبس مدة لا تزيد عن سنتين (م ١٨٦ ع) ، وكما في مسؤولية الشريك عن الجريمة التي وقعت ، ولو كانت غير التي قصد ارتكابها ، متى كانت نتيجة محتملة لاشتراكه (م ٤٣ ع) ، وكما في الضرب المفضى إلى موت ، لأن حدوث الموت منه يتجاوز قصد الضارب ويوجب عقابه مع ذلك بعقوبة أشد من عقوبة الضرب (م ٢٣٦ ع) .

في كل هذه الأمثلة ، تعتبر النتيجة المتجاوزة للقصد ، سبباً لتشديد المسؤولية لأنها ترجع إلى امتزاج القصد بإهمال يزيد من خطورته إلى حد يبرر الزيادة في العقوبة .

أساس المسؤولية عن هذه النتيجة ، هو إذن إهمال لا قصد . ولو كان هذا الأساس قصداً احتمالياً كما يقال ، لما كان للمسؤولية محل حيث يلتقي القصد قطعاً لكون الفاعل لم يتوقع النتيجة . أما والمسؤولية محلها حتى في هذه الحالة ، لعموم النصوص وإطلاقها ، فلا شبهة إذن

في أن المسؤولية عن النتيجة المتجاوزة للقصد ، تقوم على إهمال لا على قصد . ولا يتغير أساسها حين يتوقع الجاني هذه النتيجة معتقداً أن تحققها محتمل أو ضعيف الاحتمال ؛ إذ لا يكفي هذا التوقع — كما قلنا — لتحويل الإهمال إلى عمد . أما حيث يتوقعها الجاني معتقداً أن تحققها مؤكد أو قوى الاحتمال ، فنكون بصدد قصد جنائي بالمعنى الصحيح ، لا بصدد قصد احتمالي أو نتيجة تجاوزت القصد ، ولا يكون هناك محل لتطبيق النصوص السالف ذكرها ، لأنها وضعت خصيصاً لتنظيم المسؤولية عن نتائج تتعدى قصد المجرم ، أى نتائج غير مقصودة .

فلو أن مرتكب الحريق العمد في المثال الذي بدأنا بذكره ، توقع موت شخص في الأماكن المحترقة ، وكان يعتقد أن هذا الموت مؤكد أو قوى الاحتمال ، فإنه يعتبر مرتكباً لحريق عمد ولقتل عمد ، بحيث لا يكون هناك محل لتطبيق المادة ٢٥٧ الخاصة بالحريق المفضي إلى الموت . قصارى القول إذن أنه من الخطأ اعتبار النصوص التي تعاقب على الجرائم المتعدية قصد المجرم ، بمثابة تعليقات قانونية لنظرية القصد الاحتمالي .

* * *

٩ — تناولنا فيما تقدم الدور الذي تلعبه فكرة القصد ، وفكرة الغرض والغاية ، في النظرية العامة للجريمة ، والآن نبحث الدور الذي لمهاتين الفكرتين في النظرية العامة للعقاب . غير أنه لما كان أثرهما على العقوبة لا يبدو أن يكون صدى لأثرهما في وحدة الجريمة أو تعددها ، فإنه يتعين البدء ببيان متى تكون الجريمة واحدة ومتى تعدد الجرائم .

من البديهي أن نشاط الإنسان في سبيل بلوغ أغراضه وغاياته ، لا يتعدى الحركات العضلية الإيجابية أو السكنيات الجسمية السلبية . غير أن الحركة العضلية الواحدة قد تكون لها عدة نتائج ، مثل إلقاء قنبلة على جمع من الناس فتقتل بانفجارها شخصين أو أكثر . والنتيجة الواحدة قد تتطلب

عدة حركات عضلية مثل قتل شخص ما ، بطعنه أكثر من مرة في مواضع قاتلة .
فهل تعدد الجرائم في الحالة الأولى بتعدد النتائج وفي الحالة الثانية بتعدد
الحركات العضلية ؟

مقياس التقدير في هذا الشأن ، لا يتعلق — في نظرنا — بالجانب المادى
للسلوك أكثر من تعلقه بالجانب النفسى فيه . فكل نشاط مادى يقابله
نشاط نفسانى سابق عليه أو معاصر له . وهذا النشاط النفسانى
هو الذى تتكيف الأفعال والنتائج على ضوئه من حيث تكوينها لجريمة
واحدة أو لعدة جرائم .

فتكون الجريمة — في رأينا — واحدة بوحدة النشاط النفسانى
الذى أفضى إليها ، أى بوحدة القرار الإرادى الذى وقعت تنفيذاً له .
ذلك لأن العقل دائم الفكر والنفس دائبة النشاط ، والإرادة تعتقد
على أمور عديدة يتلو الواحد منها الآخر ، والقرارات الإرادية في مكانها
من النفس ، تشبه الومضات التى توهج في الظلام من حين إلى آخر ، دون
أن يخل تتابعها باستقلال الواحدة منها عن الأخرى .

وحين تصدر النفس قراراً إرادياً ليضعه الجسم موضع التنفيذ ، لا بد
أن يكون هذا القرار منعقداً على موضوع معين هو الإقدام على أمر
أو الإحجام عنه ، ولا بد أن يكون له غرض أى هدف قريب يترتب
مباشرة على هذا الإقدام أو الإحجام ، وأن تكون له غاية أى هدف بعيد
يراد بلوغه ، وأن يكون له حالة انعقاده على ضرر ، يجنى عليه يصيبه
هذا الضرر . فالأركان الأساسية للقرار الإرادى الإجرائى ، هى إذن
الموضوع والغرض والمجنى عليه .

ولا شبهة في وحدة القرار الإرادى وبالتالي في وحدة الجريمة ، حين
ينحصر نشاط الجانى في حركة عضلية واحدة ، ولو تعدد المجنى عليهم فيها
متى كان من شأن هذه الحركة طبقاً لمجرى الأمور الطبيعى ، أن تصيب

بأذاها أكثر من شخص ، كما في المثال الذي ذكرناه آنفاً عن إلقاء القنبلة . فالجريمة في هذا المثال واحدة ، رغم أن المجنى عليهم فيها عديدون ، لأنها تنفيذ لقرار إرادي واحد ، أي أنها صدرت عن لحظة فكرية واحدة ^(١) .

ولإنما تنشأ صعوبة القول بوحدة القرار الإداري أو بتعددده ، حين تصدر عن الجاني حركات عضلية متعددة لا حركة واحدة . فتي تلعب إليه عندئذ جرائم عدة ، ومتى يعد مرتكباً لجريمة واحدة ؟

تنشأ من الحركات العضلية العديدة في رأينا جريمة واحدة ، حين تكون تنفيذاً لقرار إرادي واحد ، أي حين تقوم على لحظة فكرية واحدة . ولكي تكون كذلك ، يجب أن تحقق غرضاً واحداً ، وألا يقع بينها فاصل من الزمن يحول دون اعتبارها مراحل تنفيذية لذات اللبنة الفكرية ، وأن تصيب ذات المجنى عليه . فتعدد الأغراض يقابله بالطبع تعدد في اللبنة الفكرية راجع إلى أن كل غرض منها يمثل في لحظة . وتباعد الحركات زمنياً ولو كانت تحقق غرضاً واحداً ، يدل على أن كل حركة اقتضت كي تتجه الإرادة إليها ، لحظة فكرية متميزة عن اللبنة التي اقتضتها غيرها ، ومن ثم لا تضم كلا منها إلى الأخرى ذات اللبنة . وأخيراً فإن الحركات العضلية التي تحقق ذات الغرض وتتابع بغير فاصل زمني ، لا تعد مع ذلك قائمة على ذات اللبنة الفكرية ، حين تصيب على التعاقب مجنئاً عليهم عديدين ، لأن كلا من هؤلاء تطلب بالطبع لحظة فكرية متميزة عن تلك التي تطلبها الآخر .

لحالة اختلاف الأغراض التي تحققها الحركات العضلية ، وحالة تباعد هذه الحركات زمنياً ولو مع وحدة الغرض ، وحالة اختلاف المجنى عليهم

(١) ومع ذلك يستمر القانون الإيطالي الجريمة متعددة في هذه الحالة بتعدد المجنى عليهم رغم وحدة الفعل ، ويوجب أن تتمدد العقوبة بتعدد الجريمة . Antojisei. op. cit. p. 270
أنظر كذلك م ٨١ ج إيطالي .

فيها ولو مع وحدة الغرض منها والتتابع الزمني بينها ، لا تكون بصدد لمحة فكرية واحدة ، بل لمحات متعددة في الفكر بتعدد الأغراض أو الحركات أو المجنى عليهم ، لأن كل من هذه الأغراض أو الحركات أو هؤلاء المجنى عليهم ، يقتضي لمحة مستقلة ، وعندئذ لا توجد لمحة واحدة يقوم عليها قرار إرادى واحد ، وإنما تتعدد القرارات الإرادية بتعدد اللمحات الفكرية المؤسسة لها .

ولنقل بعبارة أخرى أنه مادام القرار الإرادى الإجرامى — كما بينا — يقوم على موضوع وغرض ومجنى عليه ، وما دامت وحدة القرار الإرادى هى التى تجعل من الحركات العضلية المتعددة جريمة واحدة ، فإن هذه الحركات إذن تلتشى جريمة واحدة حين تكون ذات الموضوع ، وتحقق ذات الغرض ، وتصيب ذات المجنى عليه . وتكونها لذات الموضوع ، معناه تتابعها زمناً على نحو يجعل منها تنفيذاً لذات اللبحة الفكرية أو الذهنية .

ولإيضاح ذلك ، نضرب مثالا بجريمة القتل التى ترتكب بطعن المجنى عليه أكثر من مرة فى مواضع قاتلة . فتعدد الطعنات لا يحقق جرائم جرح متعددة بل جريمة واحدة هى القتل ، لأن هذه الطعنات تهدف إلى غرض واحد هو إزهاق الروح ، وتتتابع زمناً على نحو يجعل منها مراحل تنفيذية لذات اللبحة الفكرية ، وتصيب أخيراً مجنئاً عليه واحداً ، ومن ثم تقوم على قرار إرادى واحد ، أى على لمحة فكرية واحدة . وكذلك الحال حين تتوالى الطعنات بقصد المساس بسلامة المجنى عليه لا بقصد إزهاق روحه . فإن تواليها دون فاصل زمنى محسوس بينها ، يجعل منها جريمة جرح لا جرائم متعددة . .

أما حين تتباعد الطعنات فى الفاصل الزمنى بينها ، بأن يعطى الجانى المجنى عليه مرات يفصل الواحدة منها عن الأخرى يومان مثلاً ، فإننا نكون بصدد جرائم جرح متعددة لا جريمة واحدة . إذ يتضح أن الطعنات

لاتقابلها لمحّة فكرية واحدة ، وإنما نشأت فكرة كل طعنة في الوقت الذي وقعت هذه فيه ، ما لم تكن الطعنات جميعها داخلة في قصد الجاني منذ اتجاه إرادته إلى الطعنة الأولى منها ، بحيث تعتبر الطعنات اللاحقة رغم الفاصل الزمني المحسوس بينها وبين الأولى بمثابة مراحل تنفيذية للمحّة فكرية واحدة ، أو خطوات محققة لقرار إرادى واحد ، فمعتدّ تكون منها جريمة واحدة لعدة جرائم .

ويصدق هذا أيضا على حالات أخرى غير الضرب أو الجرح كحالة السرقة . فإذا تعددت وقائع الاختلاس من مال شخص معين ، وكان بين الواحدة منها والأخرى فاصل زمنى ما ، فإنها تكون جريمة سرقة واحدة أو جرائم سرقات عديدة ، تبعا لكونها تنفيذاً للمحّة فكرية واحدة أو للمحّات متعاقبة . فإذا كانت إرادة السارق قد اتجهت منذ انعقادها على السرقة ، إلى إثبات جميع أفعال الاختلاس التي وقعت ، فإن هذه الأفعال رغم تعددها تعتبر عندئذ دفعات تنفيذية لقرار إرادى واحد ومن ثم تنشأ منها سرقة واحدة كبيرة منفذة على عدة دفعات . أما إذا كانت إرادة السارق قد انصرفت وقت انعقادها على السرقة ، إلى إثبات فعل لاختلاس واحد ، ولم تطرأ فكرة الفعل الثانى إلا في وقت لاحق ، بحيث يعد القرار الإرادى المترتب عليها جديدا بالنسبة لسابقه ، فلا نكون بصدد جريمة سرقة واحدة بل أكثر من جريمة . وإن الجريمة الواحدة التي تنشأ من تعدد الحركات العضوية المتجانسة تنفيذاً لذات المحّة الفكرية أى لذات القرار الإرادى ، يطلق عليها اسم الجريمة المتتابعة ^(١).

(١) ٢١٨م إجراءات جنائية ، أنظر نقض ٦ مارس ١٩٥١ مجموعة محكمة النقض س ٢ رقم ٢٨٠ و ٧٤١ ، وإن اعتبار الأفعال المتعددة مكونة لجريمة واحدة متتالية ، تترتب عليه آثار عملية هامة ، إذ تبدأ مدة التقادم عندئذ من آخر فعل ، ويمرر القانون الجديد على ما يكون من تلك الأفعال واقفاً بعد صدوره ، كما أن المحاكمة من بعضها تمنع إعادة المحاكمة من جديد مما ينكشف منها فيما بعد ، عمود محمود مصطفى القسم العام ص ٢٣٩ و ٢٤٠ ؛ السعيد مصطفى ، المؤلف السابق فكرة ص ٦٥ .

وإذا كان تباعد الحركات العضلية في الزمن ، حتى عند مجانبها واتحادها في النوع ، دليلا على أن كلا منها كانت محل لحمة فكرية مستقلة ، أى لم تكن جميعها مكونة لذات الموضوع في قرار إرادى واحد فإن اختلاف الحركات العضلية في الغرض الذى يسعى إليه الفاعل في كل منها ، يحول كذلك دون اعتبارها جميعا منفذة لقرار إرادى واحد ، وبالتالي مكونة لجريمة واحدة ، ولو كانت متعاقبة دون فاصل زمنى محسوس بينها ، ولو كانت كذلك واقعة على ذات المجنى عليه . فن يحدث بنحصر له جرحا ، وبعد ذلك بقليل يختلس على غفلة منه حافظة نقوده ، وبعد وقت آخر قصير يتفوه ضده بسباب علنى ، يرتكب ثلاث جرائم لا جريمة واحدة ، لأن أفعاله الثلاثة رغم تعاقبها زمنا على ذات المجنى عليه ، يفاير كل منها الآخر من حيث الغرض . فالغرض من الفعل الأول هو المساس بسلامة المجنى عليه ، والغرض من الفعل الثانى هو إضافة مال المجنى عليه إلى ملك الفاعل ، والغرض من الفعل الثالث هو إيداء شرف المجنى عليه وسمته . وما دامت هذه الأفعال متتابعة في الغرض منها ، فلا يمكن بطبيعة الأمور أن يضمها في ذات اللحظة من النشاط النفسانى قرار إرادى واحد ، لأن كل غرض تمثل للفاعل في لحمة فكرية متميزة عن تلك التى تمثل فيها الغرض الآخر ، ومن ثم تتوافر في ذلك المثال ثلاثة قرارات إرادية لا قرار واحد ، وتحقق فيه بالتالى جرائم ثلاث لا جريمة واحدة .

وأخيرا فإن الحركات العضلية الواحدة لا تكون تنفيذا لقرار إرادى واحد ، حين يكون المجنى عليهم فيها عديدين ، ولو كانت محقة لغرض واحد ومتعاقبة دون فاصل زمنى محسوس بينها . فن ينهال بالضرب أو الطعن على عدة أفراد الواحد تلو الآخر ، تعدد جرائم الضرب أو الجرح من جانبه بتعدد المجنى عليهم ، لأن أفعاله رغم تتابعها زمنا وتحقيقها لذات الغرض وهو المساس بسلامة جسم الغير ، لا يمكن أن تعزى إلى قرار إرادى واحد ،

لكون كل مجنى عليه قد أقتضى بمفرده لمحة فكرية أتمهت إليه غير اللوحة التي تناولت الآخر ، ومن ثم قرارا إراديا مستقلا ، الأمر الذي تتعدد معه الجرائم بتعدد القرارات الإرادية .

خلاصة ما تقدم إذن ، أن العبرة في وحدة الجريمة ، هي بوحدة القرار الإرادى أو بوحدة اللوحة الفكرية التي صدرت عنها الإرادة . فإذا تعددت الحركات العضلية لانتشأ منها جريمة واحدة إلا إذا كانت منفذة لذات القرار الإرادى ، بتعاقبها في الوقت دون فاصل زمنى محسوس ، وتحقيقها لذات الغرض ، ووقوعها على ذات المجنى عليه .

٩٠ — الآن وقد بينا الدور الذى تلعبه فكرة الغرض في وحدة الجريمة وتعددتها ، ننتقل إلى بيان أثر آخر للغرض على العقوبة ، يبدو من ناحية القائل الذى يقع بين الجرائم وتتوافر به إحدى حالات العود كظرف مشدد للعقاب ، وأثر للغاية يبدو من ناحية المدى الذى يصل إليه تعدد العقوبات بتعدد الجرائم .

أما عن القائل فيتحقق حين تختلف الجرائم في النوع وتتحد مع ذلك في الغرض . وللتماثل بهذا المعنى أهميته في تحقيق نوع خاص من العود نص عليه القانون لتشديد العقوبة ، وذلك في الفقرة الثالثة من المادة ٩٤ من قانون العقوبات . فهذه الفقرة مقتضاها أنه يعتبر عائدا من حكم عليه لجناية أو جنحة بالحبس مدة أقل من سنة واحدة أو بالغرامة ، ويثبت أنه ارتكب جنحة مماثلة للجريمة الأولى قبل مضي خمس سنين من تاريخ الحكم المذكور ، وأنه تعتبر السرقة والنصب وخيانة الأمانة جنحا متماثلة في العود ، وكذلك العيب والإهانة والسب والقذف .

وقد استقر الرأى قهبا وقضاء ، على أن هذا البيان لم يرد في المادة على سبيل الحصر وإنما على سبيل المثال . فحكم مثلا بأن جريمة اختلاس

الأشياء المحجوز عليها قضائيا أو إداريا مماثلة للسرقة وخيانة الأمانة^(١) ويستفاد من قضاء محكمة النقض أن التماثل بين جريمتين لا يكون حقيقيا لحسب ، بأن يكون بين سرقة وسرقة ، بل قد يكون حكيا بتماثل الغرض من مقارنة كل من الجريمتين^(٢).

فالفرض إذن هو الذى يقوم عليه التماثل . ولم يعتبر القانون السرقة والنصب وخيانة الأمانة جرائم متماثلة ، إلا لكون الغرض منها واحدا ، وهو إضافة مال الغير إلى ملك الجاني . كما أن وحدة الغرض هي أساس التماثل بين العيب والاهانة والسب والقذف ، لأن النتيجة الفورية للفعل المادى المكون لكل من هذه الجرائم هي واحدة ، وتبصر في المساس بسمعة الغير . واعتبرت محكمة النقض اختلاس الأشياء المحجوز عليها قضائيا أو إداريا ، مماثلا للسرقة أو خيانة الأمانة ، لا لحسب لأن نص المادة ٣٣٣ ع يعتبره في حكم السرقة ولو كان حاصلا من المالك ، أو لأن نص المادة ٣٤٢ ع يقرر له عقوبة خيانة الأمانة ولو كان المعين حارسا هو المالك ، بل كذلك لأن تبديد المالك الحارس أو غير الحارس لما هو ضمان لدين الغير في ذمته ، يحقق نتيجة فورية مماثلة لتلك التي تحققها السرقة ، ألا وهي تضييع مال للغير على صاحبه بغية امتلاكه دون حق .

الفرض إذن باعتباره — كما عرفناه — النتيجة الفورية التي يبغيها الفاعل من الفعل المادى المكون للجريمة ، هو الذى يحقق التماثل بين عدة جرائم ولو اختلفت في الأفعال المادية المكونة لها . ذلك لأن الفرض الواحد قد تتخذ لتحقيقه وسائل مادية متباينة . فمن يكون غرضه إضافة مال الغير إلى ملكه قد يسعى إلى هذا الغرض إما ببيل هذا المال خلسة عن صاحبه أو بدون رضاه ، وإما ببيله منه عن طريق الاحتيال عليه ، وإما بخيانة

(١) قطن ٢٩ نوفمبر سنة ١٩٤٣ بمجموعة القواعد القانونية ج ٦ رقم ٢٦٨ ص ٣٤٣ .

(٢) قطن ٢٩ مارس سنة ١٩٤٣ بمجموعة القواعد القانونية ج ٦ رقم ١٤٦ ص ٢١١ .

الأمانة التي وضع بها المال في حيازته ، فهذه الأفعال المادية المتباينة ، رغم تكوينها على التعاقب للسرقة وللنصب وللخيانة الأمانة ، فإن التباين بينها وإن كانت تقابله مغايرة بين الجرائم المرتكبة ، لا يحول مع ذلك دون اعتبارها جميعاً محققة لغرض واحد وبالتالي متماثلة .

وإن هذه المناسبة لتتيح لنا فرصة تعزيز ما سبق أن قلناه ، من وجوب التفرقة بين الغرض من جهة باعتباره هدفاً قريباً ، وبين الغاية من جهة أخرى باعتبارها هدفاً بعيداً ، فليس أدل على وجوب التمييز بين الغرض والغاية ، من أن الغاية كهدف بعيد قد تكون محركاً لجرائم عدة هي أشد ما تكون تافراً فيما بينها ، وعندئذ لا تسوغ وحدة الغاية منها القول بأن هناك تماثلاً بينها . وحدة الغرض إذن لا وحدة الغاية ، هي أساس التماثل في العود . وينتجلى هذا المبدأ بذكر بعض الأمثلة ، فالشخص الذي يريد مثلاً الحصول لنفسه على ميراث لاحق له فيه ، قد يرتكب في سبيل هذه الغاية جريمة قتل ، بأن يقضى على آخر يحجبه في الميراث ، وقد يرتكب تزويراً في وصية ، دون إمكان القول بأن بين القتل والتزوير تماثلاً ، لأنه وإن كانت تجمع الجريمتين وحدة الغاية ، يفرق بينهما اختلاف الغرض . فهو في القتل إزهاق الروح ، وهو في التزوير تغيير الحقيقة في محرر ، وفرق بين الأمرين .

ولو أن شخصاً ما في سبيل إرضاء عشيقته ، ارتكب جريمتين في وقتين مختلفين إحداها جريمة الزنا بهذه العشيقة في منزل الزوجية ، والأخرى جريمة السرقة بغية سد حاجة للعشيقة نفسها ، فإنه يعد فاعلاً للجريمتين لا تماثل بينهما وإن كانت تربطهما وحدة الغاية . ذلك لأن الغرض من الزنا إشباع الشهوة الجنسية في غير حلال ، والغرض من السرقة استلاب مال الغير . فإذا ارتكب ذلك الشخص مثلاً جريمة السرقة أولاً وحكم عليه فيها نهائياً بالحبس أقل من ستة ، وقبل مضي خمس سنوات من تاريخ هذا الحكم ارتكب جريمة الزنا ، فلا يعد بارتكابه الزنا عائداً طبقاً للفقرة الثالثة من المادة

(٤٩ع) ، لعدم التماثل بين الزنا والسرقه ، وإن كانت الجريمتان قد ارتكبتا لغاية واحدة ، ومن ثم توقع عليه عقوبة جريمة الزنا دون تشديد .

١١ — الخلاصة إذن أن وحدة الغرض لا وحدة الغاية ، هي أساس التماثل الذى يتطلبه القانون لتشديد العقوبة فى إحدى حالات العود ، أما وحدة الغاية فتظهر أهميتها لا فى تشديد العقوبة تطبيقاً لأحكام العود ، بل فى تطبيق أحكام تعدد العقوبات على ما سنرى فى الارتباط الذى لا يقبل التجزئة .

فتنص المادة (٣٢ع) فى فقرتها الثانية على أنه : « إذا وقعت عدة جرائم لغرض واحد ، وكانت مرتبطة ببعضها بحيث لا تقبل التجزئة ، وجب اعتبارها كلها جريمة واحدة ، والحكم بالعقوبة المقررة لأشد تلك الجرائم » . وهنا نوجه النظر مبدئياً إلى أمر هام فى صياغة المادة ، وهو نصها على وقوع عدة جرائم لغرض واحد ، فنقول إن لفظ « الغرض » الوارد فى هذا النص إنما تقصد به « الغاية » لا الغرض . وقد تكون وحدة الغاية مقترنة فى الوقت ذاته بوحدة الغرض ، ولكن ليس من اللازم أن يقع هذا الاقتران دائماً . فقد تربط وحدة الغاية جرائم تختلف فيما بينها من حيث الغرض كما رأينا . ولكن يدق الأمر حين تقترن وحدة الغاية بوحدة الغرض ، فترتكب فى سبيل غاية واحدة جرائم متماثلة فيما بينها حقيقة كسرقات عديدة مثلاً . ذلك لأنه من بين الأحوال التى ترتكب فيها جرائم متماثلة حقيقة ، حالة الجريمة المتسابعة وهى جريمة واحدة وليست عدة جرائم . فكيف يمكن التمييز بين هذه الجريمة المتسابعة وهى جريمة واحدة ، وبين المجال الذى ينطبق فيه نص المادة (٣٢ ع) وهى تفترض نصها وقوع عدة جرائم ؟ للإجابة عن ذلك نقول إن المادة (٣٢ ع) إذ تجعل عدة جرائم فى حكم جريمة واحدة هى أشدها ، تشترط لذلك شرطين هما وحدة الغرض

والارتباط الذى لا يقبل التجزئة . هذان الشرطان إذ يعطيان للجرائم العديدة حكم جريمة واحدة ، لا يتفian مع ذلك أن وحدة الجريمة عندئذ لا تكون إلا اعتبارية أو حكيمية ، وأن الحالة محل النظر خاصة فى الحقيقة بجرائم عدة لا بجريمة واحدة . والمقصود بوحدة الغرض كما قلنا وحدة الغاية . أما الارتباط الذى لا يقبل التجزئة فعناه انتهاء الجرائم المرتكبة إلى مشروع فكري واحد ، وكونها بمثابة مراحل تنفيذية لهذا المشروع ، بحيث تعتبر الإرادة منعقدة منذ البداية عليه وعليها خطوات محققة له . على أن المشروع الفكري الواحد لا ينحصر فى قرار إرادى واحد ، بل إنه يتكون من عدة قرارات إرادية ، لأن تعدد هذه القرارات هو بالذات ما ينسوغ التعبير بكلمة المشروع . والجريمة المتتابعة كجريمة واحدة حقيقة لاحكاماً وفعلاً لا اعتباراً ، إنما تقوم على وحدة القرار الإرادى ، لا وحدة المشروع الفكري . والقرار الإرادى فيها واحد ، لأنها وإن كانت تتحلل من الناحية المادية إلى عدة حركات عضلية متجانسة فى النوع ، كعدة اختلاسات مثلاً فى جريمة السرقة ، إلا أن هذه الحركات العضلية ، لوحدة الغرض منها ، وتتابعها دون فاصل زمنى كبير فيما بينها ، ووقوعها على مجئ عليه واحد ، تعتبر متممة إلى اللحظة فكرية واحدة وبالتالي إلى قرار إرادى واحد ، ومن أجل ذلك تتكون منها جريمة واحدة . أما حيث تعدد القرارات الإرادية وتنطوى عليها النفس فى ذات اللحظة الزمنية ، فتكون بصدد مشروع فكري لا محض قرار إرادى . ومن ثم ففاصل التفرقة بين الجريمة المتتابعة كجريمة واحدة حقيقة ، وبين الجرائم المتعددة التى تتشابه حقيقة لوحدة الغرض بأن تكون كلها سرقات مثلاً وتعتبرها المادة (٣٢/ع) فى حكم الجريمة الواحدة ، هو أنه بينما ينحصر عدم القابلية للتجزئة بالنسبة للجريمة المتتابعة فى وحدة القرار الإرادى ، نراه فى التعدد المنصوص عليه بالمادة ٣٢/٣ راجعاً إلى وحدة المشروع الفكري وهو بطبيعته شامل لقرارات إرادية متجمعة معاً فى ذات اللحظة الزمنية . ومتى ذلك أنه فى حالة تعدد الأفعال المادية المتشابهة تشابهاً حقيقياً كالسرقات مثلاً مع ارتباطها بوحدة الغاية

تعتبر جريمة واحدة متتابعة إذا كان مرجعها إلى قرار إرادي واحد، وتعتبر عدة جرائم في حكم جريمة واحدة هي الأشد، إذا كان مرجعها إلى مشروع فكري واحد. ويتوافر المشروع الفكري الواحد في تلك السركات مثلاً، حين ترد إلى أكثر من قرار إرادي واحد، كأن تقع على مجنى عليهم عديدتين، إذ يكون كل من هؤلاء قد تطلب بالطبع قراراً إرادياً خاصاً متميزاً عن القرار الذي تناول غيره، وعندئذ لا تتحقق جريمة واحدة متتابعة، بل جرائم متعددة تعتبر مع ذلك جريمة واحدة حكماً ومن حيث العقوبة، لوحدة المشروع الفكري رغم تعدد القرارات الإرادية المكونة له.

وللشرع حكمته في اعتبار الجرائم العديدة في حكم الجريمة الواحدة حالة انتمائها إلى مشروع فكري واحد. هذه الحكمة هي أن الأفعال المبادية لا يتضاعف وجه الخطورة فيها بمجرد تعددها، ما دام يضمها مشروع فكري واحد نشأ في لحظة زمنية واحدة، وإنما تكون لهذا التعدد فيها خطورته حين يرجع إلى انعقاد الإرادة على مخالفة القانون في لحظات زمنية عديدة متباعدة لا في لحظة واحدة. فسادامت إرادة الفرد قد أجمرت في لحظة زمنية ما، فإن كونها مركبة شاملة لعدة تفاصيل، لا يمنع من اعتبار ما وقع منها عصياناً واحداً لأمر القانون، ويكون هناك أكثر من عصيان واحد، حين تجرم الإرادة في لحظتين زمنيتين متغيرتين، أي حين تلتقي وحدة المشروع الفكري. ولنقل في تعبير آخر إن التعارض بين إرادة المجرم وإرادة القانون، لا يعتبر متعدداً حالة المشروع الإجرامي الواحد، وإن تعددت تفاصيل هذا المشروع، وإنما يقع هذا التعارض أكثر من مرة، بتعدد المشروع الإجرامي ذاته في أكثر من وقت واحد. ذلك لأن تعدد المشروع الإجرامي هو الذي يدل على تعدد المجهود الفكري والنفساني المضاد للمجتمع^(١) وهو الذي يكشف بالتالي عن خطورة في المجرم تقتضي تكثراً عقوبته بتكرار جسارته في الخروج على القانون.

Altavilla. op. cit. p. 179, 180. Frosali "Concorso di norme e concorso (١) di reati," 1937, p. 384, 385

وحدة المشروع الفكري الإجرائى إذن مع وحدة الغاية ، هما أساس مساءلة المجرم عن جريمة واحدة هي الأشد من بين الجرائم العديدة التي يرتكبها تنفيذاً لذات المشروع . فكما أن وحدة القرار الإرادى تجعل من الحركات العضلية المتعددة جريمة واحدة متتابعة لا أكثر من جريمة ، فإن وحدة المشروع الفكري تجعل الجرائم المتعددة فى حكم الجريمة الواحدة كذلك ، قياساً من القانون على الجريمة المتتابعة ، لأن عدم القابلية للتجزئة الراجع إلى وحدة المشروع الفكري ، شبيه بعدم القابلية للتجزئة الراجع إلى وحدة القرار الإرادى ، من حيث الانتماء إلى ذات اللحظة الزمنية فى النشاط النفسانى . ولذا صارت لها نتيجة عملية واحدة ، من حيث صفة الوحدة أو التعدد التى يضيفانها فى نظر المشرع على العصيان الواقع ضد القانون ، أو بعبارة أدق على العقاب المستحق عن هذا العصيان .

ولا تلقى الحكمة عينها حتى فى الأحوال الأخرى التى تدخل فى مجال تطبيق المادة ٣٢/٢ عقوبات ، أى حين تكون القرارات الإرادية المكونة للمشروع الإجرائى الواحد ، منصبة على جرائم متشابهة تشابهاً حاكماً لاحقياً ، كسرقة ونصب وخيانة أمانة ، واقعة على مجنى عليه واحد أو مجنى عليهم عديدين ، أو حين تكون تلك القرارات منصبة على جرائم غير متشابهة أى متغايرة فى النوع كلية فلا تجتمع فيها مع وحدة الغاية وحدة الغرض كما فى السرقة التى ترتكب فى سبيل زنا ، وذلك سواء وقعت على ذات المجنى عليه أو على أكثر من مجنى عليه واحد . حتى فى هذه الأحوال ، تتوافر كذلك الحكمة التى من أجلها يعاقب المجرم كما لو كان قد ارتكب جريمة واحدة هي أشد الجرائم التى وقعت منه .

واستيفاء لشرح الفقرة الثانية من المادة ٣٢ ع ، نكرر القول بأن المقصود بالفرض الواحد المنصوص عليه فيها هو الغاية الواحدة ، لأن هذه الفقرة تنطبق لتوافر حكمتها حتى فى الأحوال التى ترتكب فيها جرائم متغايرة فى النوع أى مختلفة من حيث الغرض وإن اتحدت فى الغاية ،

كما في ارتكاب تزوير بالأوراق الرسمية إخفاء لاختلاس وقع في أموال أميرية ، وكما في ارتكاب سرقة وزنا في سبيل العشيق الخ . . . فالغرض من الاختلاس في المثال الأول ، هو إضافة مال للغير إلى ملك المحتلس ، والغرض من التزوير فيه هو تغيير الحقيقة في محرر ، ومع ذلك يعد المحتلس المزور مرتكباً للجريمتين مرتبطتين بوحدة الغاية وإن اختلفتا في الغرض ، ويعاقب بعقوبة الجريمة الأشد من بينهما وهي التزوير^(١) وهذا ما حملنا على التقرير بأن عبارة « الغرض الواحد » الواردة في الفقرة الثانية من المادة ٣٢ ع ، المقصود بها هو « الغاية الواحدة » .

وهنا لا تفوتنا الإشارة إلى أن المادة ٨١ من قانون العقوبات الإيطالي ، تناول كذلك حالة ارتكاب جرائم عديدة تنفيذاً لمشروع إجرائي واحد ، غير أنها تشترط لاعتبار هذه الجرائم في حكم جريمة واحدة هي الأشد من بينها ، أن تكون جميعها من نوع واحد ، كما تقرر مضاعفة عقوبة هذه الجريمة الأشد إلى الثلث . فالقانون الإيطالي يجعل هو الآخر من وحدة المشروع الفكري الإجرائي أساساً لاعتبار عدة جرائم بمثابة جريمة واحدة ، ولكنه يتطلب لذلك أن تكون هذه الجرائم من نوع واحد . ومن ثم فهو يعامل الجاني حالة تعدد الجرائم ، معاملة أشد من تلك التي يتيحها له تطبيق المادة ٣٢/٢ من قانون العقوبات المصري ، لأنه من جهة يضيق مجال اعتبار الجرائم العديدة بمثابة جريمة واحدة ، ومن جهة أخرى يقرر حالة اعتبارها كذلك ، عقوبة أشد من تلك التي وضعها المشرع المصري .

فرغنا من الحديث عن الفقرة الثانية من المادة ٣٢ ع ، ولا نرى بداً من الحديث كذلك عن فقرتها الأولى التي تنص على أنه « إذا كون الفعل الواحد

(١) السيد مصطفي ، للؤلف السابق ذكره ص ٧٦٢ ؛ محمود مصطفي (القسم العام)

جرائم متعددة ، وجب اعتبار الجريمة التي عقوبتها أشد والحكم بعقوبتها دون غيرها . نص هذه الفقرة صريح في انصرافه إلى فعل واحد من الناحية المادية . ومن ثم تمتاز الفقرة الأولى عن الثانية ، بأنها لا تتناول كنهه حالة تعدد مادی للجرائم ، وإنما تنصب بصريح نصها على فعل مادی واحد . وإذ تتوافر في الفعل الواحد جرائم عدة ، لا يرجع تعدد الجرائم فيه إلا إلى تعدد الأوصاف التي ينعت القانون بها هذا الفعل من الوجهة الجنائية بالنظر إلى الظروف التي ارتكب فيها . ومفاد ذلك أنه بينما تعالج الفقرة الثانية تعدداً حقيقياً للجرائم ، تعالج الفقرة الأولى تعدداً صورياً . ومن أمثلة هذا التعدد الصوري هناك العرض بالإكراه في الطريق العام . فهو فعل مادی واحد تتوافر به مع ذلك أكثر من جريمة واحدة للظروف التي لا يسته . فظرف العلانية يجعل منه جنحة فعل علني فاضح نصت عليها المادة ٢٧٨ ع ، وظرف الإكراه يجعل منه جناية هناك العرض المنصوص عليها في المادة ٢٦٨ ع . وحكم الفقرة الأولى في هذا المثال ، هو أن يعاقب الفعل حسب الوصف الأشد دون سواه ، وهو هنا هناك العرض بالإكراه .

خلاصة ما قدمناه في تفسير المادة ٣٢ ع ، أنها تقضى بتوقيع عقوبة جريمة واحدة على الجاني الذي تلمس إليه مع ذلك أكثر من جريمة ، فيسأل هذا الجاني عن الجريمة الأشد دون سواها ، سواء أكان تعدد جرائمه صورياً راجعاً إلى مجرد تعدد الأوصاف المنطبقة على ذات الفعل المادی ، أو كان تعددها حقيقياً يقابله تعدد واقعي في الأفعال المادية وفي الجرائم المرتكبة ، متى كانت هذه الجرائم مرتبطة بوحدة الغاية ، ارتباطاً غير قابل للتجزئة بسبب الانتهاء إلى مشروع إجرائي واحد . أما حيث لا يتوافر تعدد صوري للجرائم ، ولا تعدد مادی بين جرائم مرتبطة بوحدة الغاية ارتباطاً لا يقبل التجزئة ، وإنما يتحقق تعدد مادی بين جرائم لا تجمعها وحدة الغاية أو بين جرائم لا ترتبطها ، على نحو لا يقبل التجزئة ، وحذا المشروع الإجرائي ،

فلا تطبق لا الفقرة الأولى من المادة ٣٢ ع ولا الفقرة الثانية ، وبالتالي لا توقع عقوبة واحدة هي عقوبة الجريمة الأشد ، وإنما توقع عقوبات متعددة تعدد الجرائم المرتكبة . tot crimina, tot poenae .

ولقد أقر القانون الجنائي المصري مبدأ تعدد العقوبات بتعدد الجرائم في غير الحالتين المنصوص عليهما بالمادة ٣٢ ع ، إذ نص صراحة على هذا المبدأ في المواد ٣٣ ، ٢٧ ، ٢٨ ع . ويأخذ بالمبدأ نفسه قانون العقوبات الإيطالي ، وهو السائد أيضاً في الشرائع الأنجلوسكسونية ، ولم يخرج عليه إلا القانون الجنائي الفرنسي . فقد نصت المادة ٢٥١ من قانون تحقيق الجنايات الفرنسي على أنه حين تلصق إلى الشخص أكثر من جنابة أو جنحة واحدة ، لا توقع عليه إلا عقوبة الجريمة الأشد . والقاعدة التي تضعها المادة مطلقة كما نرى ، غير مقيدة لا بوحدة الغاية من الجرائم المرتكبة ، ولا بعدم قابليتها للتجزئة تبعاً لوحدة المشروع الإجرامي الذي وقت تنفيذاً له . فهي تسرى في جميع أحوال التعدد ^(١) . وظاهر أن إطلاق القاعدة على هذا النحو يجعلها محل نقد شديد من ناحية العدالة الجنائية والسياسة التشريعية . فالعدل والصالح الاجتماعي يقتضيان — في رأينا — أن يؤخذ الجنائي عن كل جريمة ارتكبتها ، وأن تعدد عليه العقوبة بتعدد جرائمه ، مادامت هذه الجرائم غير مرتبطة بوحدة الغاية أو غير داخلة في تنفيذ مشروع جنائي واحد .

اتمنى الآن بياننا للدور الذي تلعبه فكرة الغرض في وحدة الجريمة وتعددتها وبالتالي في العقوبة من حيث وحدتها وتعددتها ، وكذلك بياننا لدور هذه الفكرة نفسها في تحديد التماثل بين الجرائم وبالتالي في توقع عقوبة مشددة للعود في إحدى حالاته المنصوص عليها ، وبياننا أيضاً للدور الذي تلعبه فكرة الغاية في مدى تعدد العقوبات بتعدد الجرائم .

Domodieu De Vabres, op. cit. p. 463 etc

١٢ - وقبل اختتام البحث لا يفوتنا ، توخياً للاستيعاب قدر المستطاع ، أن نتناول بالحديث ضرورة التفرقة بين تعدد الجرائم وتعدد الأفعال . فقد تعدد الأفعال دون أن تعدد الجريمة . ورأينا مثالا لذلك في الجريمة المتتابعة ، وفيها تعدد الحركات العضلية وتعد مع هذا جريمة واحدة لأنها ترجع إلى ذات اللحظة الفكرية وتنفذ قراراً إرادياً واحداً . ولكن هناك مثالين آخرين لتعدد الأفعال مع وحدة الجريمة ، أولهما خاص بجريمة الاعتداء ، والآخر خاص بالجريمة التي يطلق عليها في الفقه الجنائي الإيطالي إسم الجريمة المركبة .

جريمة الاعتداء تتحقق بعدة أفعال لا يعتبر كل منها بمفرده جريمة ، لأن وصف الجريمة فيها منصب على حالة نفسية هي العادة المستفادة من إتيان هذه الأفعال على وجه التكرار . فهنا لا تتحقق بتكرار الفعل الواحد جرائم عدة بل جريمة واحدة . ومن هذا القبيل جريمة الاعتداء على الأقراض بالربا الفاحش (م ٢٣٩ / ٣ ع) .

أما الجريمة المركبة ، فنشأ من أفعال كل منها يكون ذاته جريمة لو وقع بمفرده . فهي جريمة قابلة للتجزئة إلى جرائم صغيرة ، ولكونها نشاطاً واحداً تنسب إلى الجاني كجريمة واحدة كبيرة عوضاً عن مفردات الجرائم التي تدخل في تكوينها ، حتى لا توقع أكثر من عقوبة على سلوك واحد . فقاتل الغير عمداً ، لا بد له من طعن المجنى عليه أو ضربه أو جرحه توصلاً إلى إزهاق الروح . فالقاتل يتجزأ نشاطه إلى جرائم صغيرة كالضرب أو الجرح ، ومع ذلك تنسب إليه جريمة واحدة تتكون من مجموع هذه الجرائم الصغيرة ، هي جريمة القتل . وسيان في ذلك أن يكون قصد إزهاق الروح قد نشأ قبل الطعن أو الجرح أو في أثناءهما . في هذا المثال تعتبر الجريمة مركبة بطبيعتها ويمكن تسميتها بالجريمة المتدرجة ، لأن طبيعة الأمر هي التي تقتضي

فيها تدرجا لا بد منه في تحقيق النتيجة الإجرامية المقصودة ، بحيث يتعين قبل الوصول الى النتيجة الجسيمة ، المرور على أخرى أقل منها جسامة^(١).

على أن الجريمة المركبة قد تكون كذلك لا بطبيعتها بل طبقاً لنص في القانون يصف بالتفصيل ركنها المادى فيدخل فيه أجزاء لو وقع جزء منها بمفرده لكان في ذاته جريمة . من هذا القليل السرقة من مكان مسكون إذ يساهل عنها السارق باعتبارها جريمة واحدة رغم إمكان تجزئتها إلى جريمتين هما السرقة البسيطة (م ٣١٨ ع) وانتهاك حرمة ملك الغير (م ٣٦٩ ع). ذلك لأن القانون جعل من اقتران هذين الجرمين صورة خاصة من النشاط اعتبرها جريمة واحدة ذات عقاب خاص مشدد (م ٣١٧ ع)^(٢).

وقد رأينا أن التعدد الصورى للجرائم — شأنه في ذلك شأن الجريمة المركبة — لا يطبق فيه إلا نص قانونى واحد ، رغم أنه من الممكن نظرياً أن يطبق فيه أكثر من نص ، ولذا قد يلتبس الأمر في التفرقة بينه وبين الجريمة المركبة . على أن هذا اللبس لاحتل له إذا علمنا — كما يقول الأستاذ العالمى الجليل فيليو جرسيني — أن الجرائم التى تتحلل إليها الجريمة المركبة ، تعتبر كلها أجزاء مكونة لهذه الجريمة أى عناصر لها ، في حين أن التعدد الصورى ليست فيه جرائم صغيرة تدخل في تكوين جريمة كبيرة وتعتبر بالنسبة لهذه الجريمة أجزاء من كل . فبينما يمكن هندسياً تشبيه الجريمة المركبة بدائرة كبيرة تحتضن دائرة أو أكثر أصغر منها ، فإنه يمكن هندسياً تشبيه التعدد الصورى بدائرتين تتداخلان وتتشابكان دون أن يضمهما محيط واحد^(٣).

Antolisei op. cit. p. 280.

(١)

Grispigni "Diritto penale italiano" 1947. vol. I. p. 418

(٢)

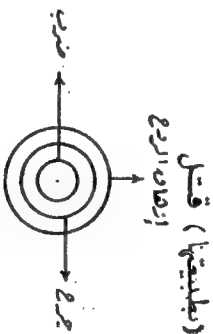
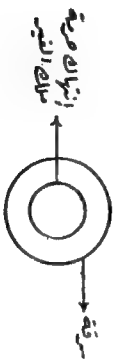
Grispigni. op. cit. p. 416, 418,

(٣)

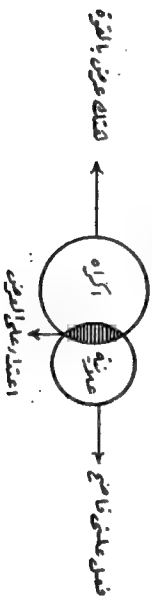
جریقة مرکبته

(بعض القافون) سرققة من محل مسكون

وبین هذا من الرسم الآتی :



قعد و صوری



ولأن التعدد الصوري لا توجد فيه جريمة تعتبر بأكملها عنصراً داخلاً في تكوين جريمة أخرى كما هو الحال في الجريمة المركبة ، فقد جرت بعض القوانين على معاملته بالشدة واعتباره عدة جرائم تستحق عن كل منها عقوبتها . ومن هذه القوانين قانون العقوبات الإيطالي (م ٨١ / ١) . ولعل الحكمة من هذه الشدة أن الفعل رغم كونه من الناحية المادية واحداً ، تعدد مع ذلك مغايزه المضادة للقانون . ولكن قانون العقوبات المصري — كما رأينا — لا يقر هذه الشدة في معاملة التعدد الصوري للجرائم .

كلبتنا الختامية في هذا البحث ، أن كلا من القصد والغرض والغاية له أهمية قصوى سواء في النظرية العامة للجريمة أو في النظرية العامة للعقاب . فبينما يعتبر الغرض جزءاً من القصد الجنائي ، تظهر أهميته كذلك فيما يسمى بالقصد الاحتمالي ، كما يلعب دوراً هاماً في وحدة الجريمة وتعددتها وبالتالي في استحقاق عقوبة واحدة أو أكثر من عقوبة . ويبدو أثره كذلك في تحديد التماثل بين الجرائم بإحدى حالات العود . أما الغاية فقد رأينا أهميتها فيما يسمى بالقصد الجنائي الخاص ، وبأن لنا كذلك أثرها في مدى تعدد العقوبة بتعدد الجريمة . وعسى أن يكون التوفيق قد حالفنا في تحديد المعنى الذي يؤديه كل من ألفاظ القصد والغرض والغاية في فقه القانون الجنائي .

مناط استئناف النيابة العامة
للأحكام الصادرة من المحكمة الجزئية
للدكتور حسن المرصفاوى

مقدمة

الحكم الذى يصدر فى الدعوى الجنائية هو فصل فى موضوع جريمة مطروحة على القضاء ، بأعمال حكم القانون على ما انتهت إليه المحكمة من صحة اسناد الفعل إلى المتهم ، أو من انتفاء الدليل المقنع على صدق ذلك الاسناد .

ويعتبر الحكم الصادر فى الدعوى عنوانا للحقيقة ودليلا على صحة ما قضى به ، ومع هذا فقد يحتمل أن يلابسه خطأ ، إما فى الاسناد أو فى إعمال الحكم الصحيح للقانون ، ولذا يوجب المنطق الذى يتسق والعدالة أن يجعل سبيل الوصول إلى الحكم النهائى فى الدعوى من طريق يطمئن معه إلى صحة ما قضى به . ومن بين الوسائل التى تحقق هذا الغرض فتح باب النظم من الحكم الصادر فى الدعوى ، فيطرح الموضوع من جديد على هيئة لها من تشكيلها وخبرتها ما يزيد الاطمئنان إلى كلمة القضاء ، وتلك هى حكمة إباحة الطعن بطريق الاستئناف .

يبد أن فتح باب هذا الطعن على مصراعيه كان مثارا لنقد مرجعه ما قد يسفر عنه من تعطيل الفصل فى الدعاوى الجنائية مع أن سرعة الحكم فيها له أثر كبير فى الردع الذى هو من غايات التشريع الجنائى ، فإن أسوء استعمال هذا السبيل ، فقد تفوت الحكمة من القانون الجزائى فضلا عن اضاعة وقت القضاء بطرح الموضوع عليه من جديد وهو فى غالب الأحيان ينتهى إلى تأييد الحكم الأول^(١).

(١) تتجه بعض البلاد إلى إلغاء الطعن بطريق الاستئناف ومنها بولونيا
de Science criminelle, 1934, p. 163.

وكان من الطبيعي إزاء الفائدة التي تترجى من الطعن بطريق الاستئناف، وأخذاً في الاعتبار ما قد يسفر عنه هذا الطعن من انتقادات، أن يقوم حل وسط يوفق بين الأمرين فيباح الطعن بطريق الاستئناف كبداً عام مع وضع عدة قيود له تمنع من إساءة استعماله .

وقد سلك المشرع المصرى هذا الطريق الأخير، فأجاز استئناف الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية، وإنما أحاط هذا الحق بقيود عدة، أرأى أن فيها تحقيقاً للعدالة وجنبا للفائدة المرجوة من هذا الطريق من طرق الطعن . ولقد جاء في المذكرة الايضاحية لقانون الاجراءات الجنائية الذى تقدمت به الحكومة « استبقى المشروع نظام الاستئناف جرياً على ما عليه الحال فى أغلب التشريعات مراعاة لاعتبارات عملية لا يمكن إغفالها . ولكنه من ناحية أخرى أحاطه بعدة قيود درءاً لسوء استعماله ولكيلا يتخذ وسيلة للباطالة وعرقلة التنفيذ » .

وسنقتصر على الكلام عن مناطق حق النيابة العامة فى استئناف الأحكام الصادرة من المحكمة الجزئية لنرى ما إذا كانت القواعد التى أتى بها المشرع فى هذا السبيل تحقق الحكمة من تقنينه، وتوصل إلى العدالة المرجوة .

ويقتضينا هذا تناول الموضوع فى عدة نقاط على الترتيب الآتى :

أولاً — التطور التشريعى .

ثانياً — حكم المادة ٢/٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية .

ثالثاً — بعض صور تدعو للبحث .

رابعاً — الاستئناف للخطأ القانونى .

خامساً — استئناف الجرائم المرتبطة .

ويتهى البحث بخاتمة لرأينا .

أولاً - التطور التشريعي

ولقد سادت قاعدة إجازة الطعن بطريق الاستئناف مع إحاطته بقيود في التشريع المصري منذ صدوره في عام ١٨٨٣ حتى صدور قانون الاجراءات الجنائية بموجب القانون رقم ١٥٠ لسنة ١٩٥٠ وتعديله بالمرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ ، ويقتضينا الأمر تعرف هذا التطور ومدى الحق الذي منح للنياحة العامة في هذا السبيل لننتهي إلى بحث ما إذا كان هذا النظام قد حقق الغرض المقصود منه أو أن هناك من المآخذ ما يوجب إعادة النظر في القواعد القائمة لنصل إلى الهدف الذي ابتغاه المشرع .

١ - قانون تحقيق الجنايات الأهلى الصادر سنة ١٨٨٣ :

فرق المشرع في قانون تحقيق الجنايات الأهلى الصادر في سنة ١٨٨٣ بين الأحكام التى كانت تصدر في مواد المخالفات ، وتلك التى كانت تصدر في مواد الجنح ، فكانت المادة ١٥٠ منه تنص على أنه « يقبل الاستئناف في الأحكام الصادرة في المخالفات إذا كانت صادرة بالحس أو إذا كان طالب الاستئناف مبدئاً على خطأ في تطبيق نصوص القانون أو تأويلها ، وكانت المادة ١٧٤ منه تقرر أنه « يجوز استئناف الأحكام الصادرة في مواد الجنح » .

فكان للنياحة العامة وفق النصين سالفى الذكر استئناف الأحكام الصادرة في مواد المخالفات والجنح ، ومناطه في الأولى أن يكون الحكم صادراً يعقوبة الحس ، أو أن يكون مبنياً خطأ في تطبيق نصوص القانون أو تأويلها . وأما في الأخرى ، أى في مواد الجنح ، فإنه كان يجوز إطلاقاً بغين قيد بغل يد النياحة العامة عن استعمال هذا الطريق من طرق الطعن .

وإذن ففي مواد المخالفات إن قضى الحكم بالبراءة أو بالغرامة ولو مع عقوبات تكميلية ولم يشبه في أى الصورتين خطأ في تطبيق نصوص القانون أو تأويلها ، ما كان يجوز للنياحة العامة استئنافه . ولعل الشارع قد ارتأى

أنه في حالي الحكم بالبراءة أو الغرامة لا معنى لشغل وقت القضاء بمثل هذه الجرائم البسيطة يطرح أمرها عليه مرتين ، فهو هنا قد ضيق سبيل الطعن إلا فيما يحقق العدالة حتى لا يوجد ثمة اسراف في استعمال هذا الحق . ولكنه من ناحية أخرى أطلقه بغير قيود بالنسبة للأحكام الصادرة في مواد الجنح ، وهو الأمر الذي كان يعتبر محلا للنقد .

٢ - قانون تحقيق الجنايات الأهل الصادر سنة ١٩٠٤ :

وقد فرق قانون تحقيق الجنايات الأهل أيضا عند تعديله في سنة ١٩٠٤ بين حق النيابة العامة في استئناف الأحكام الصادرة في مواد المخالفات ، وبين الأحكام الصادرة في مواد الجنح ؛ فنصت المادة ١٥٣ منه على أن « كل حكم صادر في مخالفة يجوز استئنافه من المحكوم عليه إذا كان مشتملا على عقوبات أخرى غير الغرامة أو التعويضات أو الرد أو المصاريف ، ويجوز استئنافه أيضا من النيابة العمومية إذا طلبت الحكم بتلك العقوبات الأخرى ولم يحكم القاضي بها . وفيما عدا الأحوال السابقة لا يجوز استئناف الحكم من المحكوم عليه أو من النيابة العمومية إلا بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها » . ونصت المادة ١٧٥ منه على أن « الأحكام الصادرة في مواد الجنح يقبل استئنافها من المحكوم عليه ومن النائب العمومي أو أحد وكلائه » .

فلم يغير هذا القانون القاعدة العامة التي نص عليها سلفه بالنسبة لحق الاستئناف في مواد الجنح ؛ لجعله عاما ومطلقا من كل قيد ، وإنما غايره بأن جعل مناط استئناف النيابة للأحكام الصادرة في مواد المخالفات هو طلباتها ، وأن تكون بعقوبة غير الغرامة أو التعويضات أو الرد أو المصاريف ثم لا يحكم بها القاضي^(١) . كما أنه جعل مناط استئناف المتهم

(١) وقد حكم بأنه إذا كانت العقوبة للنصوص عليها هي الغرامة أو الحبس بطريق الخيار وطلبت النيابة تطبيق المادة المشتقة على هذه العقوبة فيعتبر أنها تركت الخيار للقاضي =

للأحكام الصادرة في مواد المخالفات أن يقضى فيها بغير الغرامة والمصاريف وقصد على وجه أخص ما يقضى فيها بالازالة^(١) ولكل من النيابة العامة والمتهم الطعن بطريق الاستئناف بالنسبة للمخالفات في غير الأحوال السابقة إذا شاب الحكم خطأ في تطبيق نصوص القانون أو تأويلها^(٢).

== في توقيع أيهما ، فلا يجوز لها استئناف حكم البراءة بناء على أن المادة التي طلبت العقاب بمقتضاها تشتمل على عقوبة الحبس أيضا ، إذ أنه ليس للمعول عليه في جواز الاستئناف النظر في العقوبة للشتملة عليها للمادة بل إن القانون صريح في أن للمعول عليه هو طلبات النيابة ، وهي لم تصرح بطلب الحكم بمقوبة الحبس سيما إذا كان الحكم قد صدر أولا بالفرامة فعارض لهم وفي المعارضة طلبت للتأييد (مصر الابتدائية ٦ يناير ١٩٠٩ الجمعية الرعية السنة العاشرة رقم ١١٤) .

(١) وقد كشفت عن هذه الملة تعليقات الحفائية على قانون العقوبات الصادر سنة ١٩٠٤ إذ جاء بها ، وبعبارة المادة القديمة كل من يرى عليها أنها ما كان يقصد بها إلا المخالفات التي لا يمكن أن ترتب عليها إلا عقوبتا الغرامة والحبس ، أمضى المخالفات المنصوص عليها في قانون العقوبات ويوجد الآن مع ذلك كثير من المخالفات منصوص عليه في أوامر عليه وقرارات خصوصية يجوز أن يكون نص فيها على عقوبات خصوصية مثل الأمر ببيع أو النهي عنه أو سحب رخصة ، وبمقتضاها هو ذو أهمية عظمى تسمى عليه أحكام خصوصية متعلقة بالاستئناف في الأوامر المالية الصادرة بشأن التنظيم وغيره . غير أن عددا عددا من الدعاوى لم يكن من الجائز استئنافها بسبب مجرد كونها لم يحكم فيها بحبس ولو أن الحكم بالعقوبة فيها يؤدي إلى نتيجة مدنية ذات خطورة عظيمة ، ومن جهة أخرى لم يكن القانون وافيا بالفرض من حيث مصلحة الحكومة إذ أنه تقرر أنه لا يقرب على رفض المسكة الحكم بهذه العقوبات الخصوصية جواز دفع النيابة استئنافا عنه . ولذا استبدلت المادة ١٥٠ القديمة بالمادة ١٥٣ من قانون تحقيق الجنايات الحالي التي تنحصر في جميع هذه الأحوال حقا مطلقا في الاستئناف لكل شخص حكم عليه بغير من هذه العقوبات الخصوصية ، كما تنحصر النيابة في حالة عدم صدور حكم بهذه العقوبات خلافا لما طلبته النيابة للذكورة .

(٢) وسوف نرى أن هذه القاعدة التي أخذت بها للصرح في مواد المخالفات قد ضمتها أيضا تسميه في قانون الاجراءات الجنائية — مع بعض التغيير — بصدد مناهج حق الاستئناف في مواد المخالفات والجنح .

وقد قضى في ظل قانون تحقيق الجنايات الأهمي بأن « الاستئناف في المخالفات بناء على الفترة الأخيرة من المادة ١٥٣ ، ت.ج. هو كالقضى في الجنح والجنايات بناء على المادة ٢٢٩ من ذلك القانون ، فالخطأ القانوني الذي يقرب عليه جواز استئناف الحكم الصادر في مخالفة هو الخطأ الذي يقع في تطبيق القانون على الواقعة كما صار اثباتها في الحكم ، لاعلى الواقعة التي يمكن استئنافها من التحقيقات (بنى سويك ٣ فبراير سنة ١٩٢٤ المحاماة السنة الرابعة رقم ٦٣٨ صفحة ٨٥٤) .

٣ - تعديل قانون تحقيق الجنايات الأهل في سنة ١٩٢٨ :

وقد عدلت المادة ١٥٣ من قانون تحقيق الجنايات الأهل بموجب القانون رقم ١٢٠ الصادر في ١٤ أبريل سنة ١٩٢٨ ونصت في صدرها على أن : الأحكام الصادرة في مواد المخالفات يجوز استئنافها من النيابة العمومية إذا طلبت الحكم بغير الغرامة والمصاريف وحكم ببراءة المتهم أو إذا لم يحكم بما طلبته النيابة العامة ، ونصت في نهايتها على أنه : فيما عدا الأحوال السابقة لا يجوز رفع الاستئناف إلا من المتهم أو من النيابة العمومية ولا يكون ذلك إلا بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها .

وهذا التعديل في عموميته لم يخرج عن القواعد السابقة ، وإنما كان أدق في التعبير على تحديد المقصود منه .

٤ - قانون تحقيق الجنايات المختلط الصادر سنة ١٩٣٧ :

وقد أتى بعد هذا في الترتيب التاريخي قانون تحقيق الجنايات المختلط الصادر في سنة ١٩٣٧ وقضمن قاعدة عامة شملت مناب استئناف النيابة للأحكام الصادرة عموما من محكمة المواد الجزئية . فنصت المادة ٢٤٧ منه على أنه يجوز استئناف الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية من النيابة العمومية إذا طلبت الحكم بعقوبة أخرى غير الغرامة والمصاريف وحكم ببراءة المتهم أو إذا لم يحكم بما طلبته .

وإذن فالمرجع المصري في هذا التقنين كان قيد حق النيابة العامة في استئناف الأحكام الصادرة في مواد الجنح ، فلم يجعله مطلقا كما كان الحال في التشريع الأهل ، وإنما جعل منابها طلبات النيابة العامة ، وأن تكون بعقوبة أخرى غير الغرامة والمصاريف ، وهو أيضا في هذا يتفق مع الاتجاه الذي سار فيه تشريع الاجراءات الجنائية على ماسنرى .

٥ - قانون الاجرامات الجنائية :

وقد اختطت الحكومة عند وضعها لمشروع قانون الاجرامات الجنائية طريقاً جديداً ربطت فيه بين قواعد الأوامر الجنائية وضوابط حق الاستئناف ، فرأت التفرقة بين الجرائم الهامة والجرائم البسيطة ، وأن يكون المقياس في ذلك هو عين المقياس الذى اتبع في صدد الأوامر الجنائية ، ففي الجرائم التى لا يجوز اصدار العقوبة فيها بأمر جنائى رؤى اطلاق حق الاستئناف بالنسبة للنيابة العامة والمتهم . فللمتهم أن يستأنف كل حكم يصدر عليه من المحكمة الجزئية في جريمة منها حتى ولو كان صادراً بالغرامة مهما كان مقدارها ، كما يجوز للنيابة أن تستأنف أى حكم صادر فيها بالبراءة أو الادانة بغير نظر إلى طلباتها بالجلسة . أما في الجرائم التى يجوز اصدار العقوبة فيها بأمر جنائى فقد قيد حق المتهم في الاستئناف فيها ، بأن جعل حقه في الاستئناف قاصراً على الأحوال الآتية :

(أولاً) إذا حكم عليه بعقوبة غير الغرامة والمصاريف .

(ثانياً) إذا حكم عليه بغرامة وتعويضات يزيد مجموعها على النصاب الذى يحكم فيه القاضى الجزئى نهائياً في المواد المدنية .

(ثالثاً) إذا حكم عليه بغرامة تزيد على ثلاثة جنهات . أما النيابة فيجوز لها الاستئناف في الجرائم المذكورة إذا طلبت الحكم بغير الغرامة والمصاريف أو إذا طلبت الحكم بغرامة تزيد على ثلاثة جنهات وحكم ببراءة المتهم أو لم يحكم بما طلبته^(١) .

وهذا النظام يشبه إلى حد ما نظام الاستئناف الذى كان قائماً في قانون تحقيق الجنايات الأهلى الخاص بالمخالفات ، غير أنه لم ينص على اجازة الاستئناف من النيابة أو من المتهم خطأ في تطبيق نصوص القانون

(١) المذكرة الابضاحية رقم ١ لقانون الاجراءات الجنائية ، وراجع المواد ٤٢٧ ، ٤٢٨ ، ٣٣٨ من المروع .

أو في تأويلها ، كما تقتضيه المادة ١٥٣ من ذاك القانون ، لأنه رؤى أن الوسيلة الوحيدة للظن في هذه الحالة تكون بطريق النقص والابرام وفقا للأوضاع المقررة في القانون كما هو متبع في النظام الفرنسى والمختلط ، وقد لوحظ في ذلك أن محكمة النقض هي المرجع النهائي في مراقبة صحة تطبيق القانون ،^(٢).

ولدى طرح مشروع قانون الاجراءات الجنائية على مجلس الشيوخ ارتأت لجنة العدل لهذا المجلس وضع قاعدة موحدة بالنسبة لمناط استئناف الأحكام الصادرة في مواد الجنح والمخالفات من محكمة المواد الجزئية ، وذلك بغير ربطها بمقياس الجرائم التي يجوز فيها اصدار أمر جنائى ، ثم صدر القانون على أساس هذا التعديل ، ونصت المادة ٤٠٢ منه على أنه « يجوز استئناف الأحكام الصادرة في الدعوى الجنائية من المحكمة الجزئية في المخالفات وفي الجنح :

١ - من المتهم إذا حكم عليه بغير الغرامة والمصاريف ، أو بغرامة تزيد على خمسة جنهيات .

٢ - من النيابة العامة إذا طلبت الحكم بغير الغرامة والمصاريف ، أو بغرامة تزيد على خمسة جنهيات وحكم ببرائة المتهم أو لم يحكم بما طلبته ، .

وقد أدخلت على قانون الاجراءات الجنائية عدة تعديلات بموجب المرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ ومن بينها إضافة فقرة أخيرة إلى المادة ٤٠٢ ونصت على أنه « فيما عدا الأحوال السابقة لا يجوز رفع الاستئناف من المتهم أو النيابة العامة إلا بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها » .

وجاءت المذكرة الايضاحية كاشفة عن مرد هذا التعديل فقالت « ومن التعديلات التي أدخلت بمقتضى القانون رقم ١٥٠ لسنة ١٩٥٠ ، وكانت محل نظر اباحة الطعن بالنقض في المخالفات ، وذلك بالنص في المادة ٤٢٠

(١) المذكرة الايضاحية رقم ٣ لقانون الاجراءات الجنائية .

من ذلك القانون على جواز الطعن بالنقض في الأحكام النهائية الصادرة من آخر درجة على إطلاقها ، وإلغاء حق الاستئناف في المخالفات بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو تأويلها ، كما كان منصوفا عليه في قانون تحقيق الجنايات الملغى . — وقد رؤى العودة إلى النظام السابق في هذا الشأن لما تبين من عدم وجود ضرورة لاطالة أمد التقاضي في مثل هذا النوع من الجرائم ، فعدلت الفقرة الأولى من المادة ٤٢٠ بإضافة عبارة في مواد الجنايات أو الجنح حتى يقتصر الطعن بالنقض على هذه المواد فقط . كما عدلت المادة ٤٣٢ فقرة رابعة تبعا لذلك ، وكان من الطبيعي بعد اجراء هذا التعديل إعادة الحق في استئناف المخالفات بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها فأضيفت فقرة أخيرة إلى المادة ٤٠٢ تتضمن ذلك .

ثانياً — حكم المادة ٤٠٢ من قانون الإجراءات الجنائية

وقد كان مناط حق النيابة العامة في استئناف الأحكام الصادرة في مواد المخالفات والجنح وفقا لنص المادة ٤٠٢ / ٢ من قانون الاجراءات الجنائية مثارا للخلاف بين الشراح والمحكم .

١ — فعند صدور قانون الاجراءات الجنائية نشرت النيابة العامة تعليمات بشأن تنفيذه أبانت عن وجهة نظرها في تفسير النص المشار إليه آنفاً ، إذ جاء بالمادة ١٧٩ منها أنه « تعتبر العقوبة مطلوبا الحكم بها من النيابة العامة في الأحوال الآتية :

١ — إذا كان نص القانون المطلوب تطبيقه على الواقعة يقرر حدا أقصى للغرامة يزيد على خمسة جنيهات

٢ — إذا كان نص القانون المطلوب تطبيقه على الواقعة يوجب الحكم بالحبس أو المراقبة أو المصادرة أو الإغلاق أو أية عقوبة أخرى غير الغرامة .

وفي تأييد رأيها لدى محكمة النقض قالت إن المشرع إذ نص في المادة ٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية على أنه يجوز للنيابة العامة استئناف الأحكام الصادرة في المخالفات والجنح إذا طلبت الحكم بغير الغرامة والمصاريف

أو بغرامة تزيد على خمسة جنهات ، فإنه لم يقصد بذلك أن يخول للنيابة سلطة طلب مقدار معين من عقوبة معينة فيرتب جواز استثنائها للحكم على عدم اجابة طلباتها ، لما في ذلك من مجافاة لطبيعة الدعوى الجنائية ، والأسس التي يقوم عليها نظام العقوبة في قانون العقوبات من ترك الحرية للقاضي في تقدير العقوبة حسب وقائع كل دعوى في نطاق الحدود المقررة للجريمة بالقانون ، بل إن كل ما يجوز للنيابة ابدؤه هو بيان ظروف الدعوى ، وما يستدعيه منها تشديد العقاب دون أن يحل لها أن تتجاوز ذلك إلى تحديد ما يحكم به من عقوبة بعينها ، فطلب قدرأ معيناً من الغرامة أو مدة معينة من الحبس ، ولما كانت الفقرة الأولى من المادة ٤٠٢ المشار إليها قد جعلت مناطق جواز استئناف المتهم هو العقوبة المقضى بها ، بينما جعلته بالنسبة للنيابة العامة منوطاً بطلباتها ، فإن التفسير الصحيح هو أن النيابة إذا طلبت تطبيق مادة تنص على غرامة يزيد حدها الأقصى على خمسة جنهات ، فإنها تعتبر أنها طلبت الحكم بغرامة تزيد على خمسة جنهات ، والقول بغير ذلك يجعل معيار الاستئناف مختلفاً بالنسبة إلى النيابة العامة عنه بالنسبة إلى المتهم مما يترتب عليه نتيجة عجبية هي اجازة الاستئناف للمتهم في أحوال لا يجوز ذلك للنيابة فيها^(١).

٢ - وأما الشراح فإنهم فور صدور قانون الاجراءات الجنائية لم يدلوا برأى قاطع في تفسير المادة ٤٠٢/٢ من ذلك القانون وتحديد مناطق استئناف النيابة العامة للأحكام الصادرة في مواد المخالفات والجنح ، فقيل إن « استئناف النيابة أساسه الطلبات التي أبدتها في الجلسة ولم تجبها إليها المحكمة »^(٢). وهذا دون بيان المقصود بعبارة طلبات النيابة في الجلسة وما تسفر عنه من مختلف الصور على ما نعرض له .

(١) نقض ٩ ديسمبر ١٩٥٢ القضية رقم ٨٠٥ سنة ٢٢ ق مجموعة أحكام النقض السنة الرابعة عدد ١ ق ٨٤ ص ٢١٤

(٢) الأستاذ على ذكر المرابي ، المبادئ الأساسية لقانون الاجراءات الجنائية ، ص ١٢٣ بند ٢٤٧

وقيل أيضا لمعرفة ما إذا كان يجوز النيابة الاستئناف يرجع إلى طلباتها فيجوز لها الاستئناف إذا طلبت الحكم بالحبس أو بشيء آخر أو بغرامة تزيد على خمسة جنيهات ، فحكم ببراءة المتهم أو لم يحكم بما طلبته^(١).

وقد ذهب رأى إلى أنه إذا كان النص الذى طلبته النيابة يوجب الحكم بالحبس أو بغرامة تزيد على خمسة جنيهات أو بعقوبة تكميلية أخرى أو غير ذلك كالرد وإعادة الشيء إلى أصله ولا يترك الخيار للمحكمة ، فإنه مجرد طلب النيابة تطبيق المادة للنطقة يعتبر طلبا منها بتطبيق العقوبات الأصلية والتكميلية وغيرها التى يوجب القانون الحكم بها ، فإذا لم تقض المحكمة بما أوجبه القانون الذى يعتبر طلبا من النيابة ، فإن استئنافها يجوز على التفصيل الآتى : إذا طلبت النيابة الحكم بغير الغرامة والمصاريف أى بالحبس أو بالعقوبات التكميلية الأخرى أو غير ذلك كالرد وإعادة الشيء إلى أصله فإن استئناف النيابة يكون جائزا إطلاقا حتى لو أجابته المحكمة النيابة إلى طلبها وقضت بالحبس أو بالعقوبات التكميلية أو غيرها لأن إجابتها إلى ما طلبت لا تمنعها من استئناف الحكم لمصلحة المجتمع والعدالة ، بخلاف ما إذا طلبت الحكم بغرامة تزيد على خمسة جنيهات ، واجابته المحكمة إلى ما طلبت فإن استئنافها لا يجوز^(٢).

٣ — وقد تضاربت أحكام المحاكم فى هذا الصدد فأخذ البعض منها برأى النيابة العامة على الوجه المبين آنفا^(٣) ، بينما اتجه البعض الآخر إلى رأى عكسى ذاهبا إلى أنه إذا كانت المادة المطلوب تطبيقها يتجاوز الحد الأقصى للغرامة فيها الخمسة جنيهات ، أو أنها تتضمن الحبس ، وقد طلب تطبيقها

(١) الدكتور محمود مصطفى شرح قانون الاجراءات الجنائية ، الطبعة الأولى ص ٤١٥

(٢) بحث الأستاذ محمد عبد العزيز يوسف ، المحاماة السنة ٣٢ عدد ٧ ص ١١٦٢

(٣) ولم تشر هذه الأحكام ولكنها أتت من مراجعة أحكام محكمة النقض التى ألغت الأحكام التى أخذت بهذا الرأى .

على إطلاقه ، فإن هذا يفيد أن النيابة فوضت الرأى للمحكمة فى اختيار أى عقاب يقع فى نطاق نصها^(١) وأنه « مما يؤيد هذا النظر أنه ليس مما جرى عليه العرف القضائى المألوف فى ظروف مثل هذه الدعوى (وكانت التهمة ضرب مما ينطوى تحت المادة ١/٢٤٢ من قانون العقوبات) ومدة علاجها أن تطالب النيابة بتوقيع عقوبة الحبس ولا أدل عليه من أن النيابة نفسها قد انتهت إلى الاستئناف الاحتياطى ، فلم تطلب الحبس لكنها طلبت الحكم حسبا يتكشف عنه العلاج وأخذاً من هذا الاستئناف ذاته يقين أن النيابة قابلة للحكم إذا ما جاءت نتيجة العلاج مناسبة للحكم ، وأنه لا يقوم عماداً للاستئناف أن نتيجة العلاج لم ترد لأنه بهذا يكون استئنافها معلقاً وموقوفاً غير ناجز مبهم الطلب غير محدود الغاية ، لأنه معلق على نتيجة العلاج حسبا يظهر منه ، مع أنه يجب فى الاستئناف مايجب فى الدعوى من تعيين وتنجيز وصراحة فى الطلبات وتوافر المصلحة .

٤ — أما محكمتنا العليا ، فإننا نورد الجزء الأكبر من حكمها الأول الذى تناولت فيه تفسير المادة ٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية ، ومناط استئناف النيابة العامة للأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية قالت محكمة النقض^(٢) « وحيث إن قانون الاجراءات الجنائية إذا تحدث عن الاستئناف فى الباب الثانى من الكتاب الثالث الخاص بطرق الطعن فى الأحكام قد نص فى المادة ٤٠٢ على ما يأتى : د ١ — من المتهم إذا حكم عليه بغير الغرامة والمصاريف أو بغرامة تزيد على خمسة جنيهات ٢ — من النيابة العامة إذا طلبت الحكم بغير الغرامة والمصاريف أو بغرامة تزيد على خمسة جنيهات وحكم ببراءة المتهم أو لم يحكم بما طلبته . والواضح من هذا النص ومن نصوص المادتين ٤٠٣ و ٤٠٤ التى صدرت بعبارة ويجوز الاستئناف ،

(١) شين الكوم الكلية ١٩ ديسمبر ١٩٥٢ المحاماة السنة ٣٢ عدد ١٠ ص ١٥٠٧

(٢) نقض ٩ ديسمبر ١٩٥٣ ، النقض رقم ٨١١ سنة ٢٢ ق ، مجموعة أحكام النقض ص ٤ عدد ١ ق ٨٤ ص ٢١٤

ومن نص المادة ٤٠٥ التي صدرت بعبارة « لا يجوز قبل أن يفصل في موضوع الدعوى استئناف الأحكام التحضيرية » أن المشرع قد بين على سبيل الحصر الأحوال التي يجوز فيها الاستئناف ، وأن ماعدا ذلك من الأحكام الصادرة من المحكمة الجزئية في مواد المخالفات والجناح فإنه لا يجوز استئنافه ، ولما كانت العبارات التي استعملها في المادة ٤٠٢ سواء في فقرتها الأولى أو الثانية صريحة في التفرقة بين مناهج حق المتهم في الاستئناف الذي جعله المشرع تابعا لمقدار العقوبة المحكوم بها وبين حق النيابة الذي علقه على ما تبديه من طلبات وكان التعبير بعبارة « إذا طلبت الحكم » إنما ينصرف إلى ما تطلبه في الواقع من المحكمة سواء أكان هذا الطلب قد ضمتته ورقة تكليف المتهم بالحضور أم أبدته شفاها بالجلسة ، ولو أراد المشرع أن يجعل حق النيابة في الاستئناف مترابعا على الحد الأقصى للعقوبة المقررة في النص الذي تطلب معاقبة المتهم بمقتضاه لما أعجزه النص على ذلك بعبارة يسيرة صريحة لا تحتاج إلى التأويل والتخريج الذي تذهب إليه النيابة . على أنه لو أخذ بنظرية النيابة من أن لها أن تستأنف الحكم الصادر في أية جنحة يزيد الحد الأقصى للغرامة المقررة لها على خمسة جنيهات مهما نقص مقدار الغرامة المحكوم بها لكانت النتيجة أن يفتح باب الاستئناف للنياحة في أحوال هو مغلق فيها في وجه المتهم الذي لا يجوز له الاستئناف إلا إذا كانت الغرامة المحكوم بها عليه تزيد على خمسة جنيهات ، وهذه النتيجة لا يمكن أن يكون المشرع قد قصد لها ، ويكون الاستدلال بغرابة نتيجة التفرقة بين مناهج حق المتهم والنياحة في الاستئناف ساقطا ، إذ لا شك في أن التوسيع على المتهم في الاستئناف في أحوال لا يقبل فيها استئناف النيابة أولى من العكس الذي يرى إلى التوسيع على النيابة في أحوال لا يجوز للمتهم فيها أن يستأنف ، هذا إلى أن نص القانون صريح في المعنى الأول دون الثاني ، لما كان ذلك ، فإن ماساقته النيابة في الطعن لا يكون له محل .

« وحيث أنه لا يجدى في هذا المقام القول بأن تقدير العقوبة من شئون قاضي الموضوع وأن ليس للنيابة أن تعتدى على ما خصه به القانون من حرية التقدير ، فإنه ليس مما يؤثر في هذه الحرية أن تبسط النيابة للقاضي ظروف الدعوى الموجبة في رأيها لتشديد العقوبة أو أن يحكم بنوع من العقوبات المقررة في القانون للجريمة أو بعقوبة لا تقل عن قدر معين من الغرامة أو عن مدة معينة من الحبس ، ليس ذلك مما يؤثر في حرية القاضي ما دام له هو أن يقضى بما يراه وما دام القانون قد رتب حقها في الاستئناف على ذلك » .

« وحيث إنه باستقراء الأعمال التحضيرية لقانون الاجراءات الجنائية تبين أن اللجنة المؤلفة لتعديل القانون كانت قد اقترحت هذه القيود على حق الاستئناف سواء بالنسبة للمتهم أو للنيابة ولكنها قصرت ذلك على الجرائم البسيطة ، وأن يكون المقياس هو عين المقياس الذي اتبع في صدد الأوامر الجنائية . أما الجرائم التي لا يجوز اصدار العقوبة فيها بأمر جنائي ، فقد رأت اطلاق حق الاستئناف بالنسبة للنيابة والمتهم فيكون للمتهم أن يستأنف كل حكم من هذه الأحكام ، كما يجوز للنيابة أن تستأنف أى حكم صادر فيها بالبراءة أو الادانة » بغير نظر إلى طلباتها في الجلسة ، وعلى ما عبرت به اللجنة ، فلما عرض المشروع على البرلمان رأى مجلس الشيوخ أن لا وجه لهذه التفرقة وعدل النص بما يسوى بين الأحكام الصادرة في الجناح الصادرة من المحاكم الجزئية . ووافق مجلس النواب على ذلك ، ثم صدر القانون بما رآه المجلسان . ويتضح من ذلك أن اللجنة التي استحدثت هذه النصوص قد ذكرت صراحة في مذكرتها أن العبرة في طلبات النيابة هي بما تبديه في الجلسة وأن التفرقة في المقياس بين حق المتهم وحق النيابة في الاستئناف مقصودة من واضعي النصوص ،^(١) .

(١) ومن أحكام محكمة النقض في هذا العدد : التهمة ضرب ، والمطلوب العقاب بموجب المادة ١٢٤٢ ع ١ - قضت الجزئية ببراءة مائة قرش ، استأنفت النيابة وقضى بدم جواز =

فالذي انتهت إليه المحكمة العليا في تفسير نص المادة ٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية ، بصدد حق النيابة العامة في استئناف الأحكام الصادرة في مواد المخالفات والجنح هو أن العبرة في مناط هذا الاستئناف يكون بطلبات النيابة العامة في الواقع سواء أكانت في ورقة التكليف بالحضور أم بالجلسة ثم لا يقضى لها بطلانها أو يحكم ببراءة المتهم .

== الاستئناف ، ورفضت محكمة النقض طعنا رفع من هذا الحكم (٣٠-١٢-١٩٥٢ — القضية رقم ١١٠٩ سنة ٢٢ ق . أحكام النقض س ٤ عدد ١ ق ١١٣ — س ٢٩٠) ؛ التهمة بتبديد والمطلوب العقاب بموجب المادتين ٣٤١ ، ٣٤٢ ع ، قضت الجزئية بالحبس مع الشغل أسبوعين مع إيقاف التنفيذ إعمالا للواد ٣٤١ ، ٥٥ ، ٥٦ ع . استأنفت النيابة ، وقضى بدم جواز الاستئناف ، ورفضت محكمة النقض طعنا رفع من هذا الحكم (أول يناير سنة ١٩٥٣ — القضية رقم ٣٨٨ سنة ٢٢ ق . أحكام النقض س ٤ عدد ٢ ق ١٢٧ ص ٣٢٧) ؛ التهمة سرقة والمطلوب العقاب بموجب المادة ٣١٨ ع ، قضت الجزئية بالحبس شهرا مع الشغل . استأنفت النيابة ، قضي بدم جواز الاستئناف ، ورفضت محكمة النقض طعنا رفع من هذا الحكم (٢ — ٢ — ١٩٥٣ — القضية رقم ١٠٩٤ سنة ٢٢ ق . أحكام النقض س ٤ عدد ٢ ق ١٧٢ — س ٤٥٠) ؛ التهمة سرقة ، والمطلوب العقاب بموجب المادة ٣١٧/٤ ع ، قضت الجزئية بالحبس شهرا مع الشغل . استأنفت النيابة ، قضي بتمديد الحكم وحبس المتهم سنة مع الشغل مع تطبيق المادة ٤٩/٣ ع نقضت محكمة النقض ذاك الحكم وقضت بدم جواز استئناف النيابة (١١ — ٥ — ١٩٥٣) القضية رقم ٤٣٨ سنة ٢٣ ق . أحكام النقض — س ٤ — عدد ٣ ق ٢٨٥ ص ٧٨٥ ؛ التهمة اهانة والمطلوب العقاب بموجب المادة ١٣٣ ع ، قضت الجزئية بالبراءة ، استأنفت النيابة قضي بإلغاء الحكم المستأنف وغرامة مائة قرش ، نقضت محكمة النقض الحكم وقضت بدم جواز استئناف النيابة (٢٦ — ٥ — ١٩٥٣ — القضية رقم ٦٥١ سنة ٢٣ ق أحكام النقض — س ٤ . عدد ٣ ق ٣٢٥ ص ٨٩٥) ، التهمة قتل خطأ ، والمطلوب العقاب بموجب المادة ٢٣٨ ع . قضت الجزئية بالبراءة ، استأنفت النيابة ودفع المتهم بدم جواز الاستئناف ، ورفضت المحكمة الدفع وقضت بدم الاختصاص بنظر الدعوى ، نقضت محكمة النقض الحكم وقضت بدم جواز استئناف النيابة (٦ — ٤ — ١٩٥٤ — القضية رقم ٢١٥٧ سنة ٢٣ ق . أحكام النقض ، س ٥ عدد ٣ ق ١٦٠ ص ٤٦٨ — وراجع أيضا ٢٠ — ٤ — ١٩٥٤ القضية رقم ٢٥٣ سنة ٢٤ ق . أحكام النقض س ٥ عدد ٣ — ق ١٨٤ ص ٥٤٤) ، التهمة غش مسلي ، والمطلوب العقاب بموجب المواد ١/٢ ، ٨ ، ٩ من القانون رقم ٤٨ لسنة ١٩٤١ ، قضت الجزئية بتفريم المتهم خمسة قرش والمصادرة والنشر ، استأنفت النيابة وقضي بقبول الاستئناف شكلا ورفضه موضوعا ، فطعنن النيابة العامة في هذا الحكم بطريق النقض ، فنقضت محكمة النقض الحكم وقضت بدم جواز الاستئناف (٣ — ٧ — ١٩٥٤ القضية رقم ٢٤٢٢ سنة ٢٣ ق . أحكام النقض س ٥ عدد ٣ ق ٢٧٨ ص ٨٧) .

فإذا فرض أن نص القانون المراد إعماله على الواقعة المبسولة أمام المحكمة تخير القاضى بين حدين أقصى وأدنى ، أو بين عقوبة من اثنتين كالحبس والغرامة مثلا ، فإنه ما لم تطلب النيابة العامة قدرا معيناً من العقوبة فيفترض رضاها بقبول خيار القاضى فى تطبيق العقوبة فى حدها الأدنى ، فما لم يكن هذا الحد الأدنى يميز للنّياية العامة استئناف الحكم الصادر فى الدعوى ، فإنه لا يجوز لها الطعن فيه بطريق الاستئناف . ولا يهيم فى هذا الصدد أن يكون النص على كل من العقوبتين فى مادة على حدة ، فمثلا أن ينص فى احدى المادتين على عقوبة الحبس وتميز مادة أخرى للقاضى أن يقضى بالغرامة ، بغير تحديد لحدها الأقصى ، بدلا من الحبس المشار إليه ، فإن طلبت النيابة العامة تطبيق المادة الأولى مطلقة ، وأعمل القاضى حكم الأخرى ، فإنه يكون قد استعمل سلطانه فى التقدير ، ولا يكون للنّياية حتى الاستئناف فى هذه الصورة ، حتى ولو قضى بالبراءة ، لأن طلباتها لم تكن بغير الحبس أو الغرامة التى تزيد على خمسة جنهات ، بل لأنها تتراوح بين الغرامة والحبس من خمسة قروش إلى أقصى مدة الحبس^(١).

(١) وهذا ما أخذت به محكمة النقض فى دعوى قاضى النيابة العامة ضد المتهم بأنه عد مفسّدا بأن لم تكن له وسيلة مشروعة للتميش وطلبت عقابه بموجب المواد ١/٢٢١ ، ٤ ، ٨ ، ٩ من الرسوم بقانون رقم ٩٨ لسنة ١٩٤٥ . وقضت المحكمة الجزئية بإذّار المتهم بأن يغير من أحواله مبيشته التى جعلته فى حالة تفرد ، فاستأنفت النيابة الحكم الجزئى ، وقضت محكمة الجّنج المستأنفة بدمج جوارده ، فطمت النيابة العامة فى هذا الحكم بطريق النقض ، ورفضت المحكمة العليا هذا الطعن . وتنص المادة ١/٢ من الرسوم بقانون رقم ٩٨ لسنة ١٩٤٥ على أنه - يعاقب على التفرد بالوضع تحت سراقبة البوليس مدة لا تقل عن ستة أشهر ولا تزيد على خمس سنوات - ، وتنص المادة ٣ منه على أنه « يجوز للقاضى بدلا من توقيع العقوبة المنصوص عليها فى الفقرة الأولى من المادة السابقة أن يصدر حكما غير قابل للطعن بإذّار المتفرد بأن يغير من أحواله مبيشته التى تجعله فى حالة تفرد » ، وقد قالت المحكمة العليا فى أسباب حكمها « أما وقد وضع قانون الاجراءات الجنائية فى المادة ٤٠٢ منه قبل تعديلها بالرسوم بقانون رقم ٢٥٢ لسنة ١٩٥٢ قيودا على حق النيابة فى استئناف الأحكام الصادرة فى الجّنج والمخالفات وجعله منوطا بطلبائها أمام محكمة أول درجة ، فانه يتبين سراجاة هذه القيود . ولما كانت النيابة العامة قد طلبت من المحكمة الجزئية =

فإذا طلبت النيابة العامة توقيع الحد الأقصى للعقوبة المقررة بموجب نصوص القانون ، فأجابتها المحكمة إلى ما ابتغت القضاء به ، فإنه لا يجوز لها بعد هذا أن تطعن في الحكم بطريق الاستئناف تأسيساً على أن صحيفة سوابق المتهم والتي وردت بعد الحكم الجزئي ، وطرحت أمام المحكمة الاستئنافية تجعل من الواقعة المسندة إلى المحكوم عليه جناية ، أو أنه قد نشأ عن إصابة الجاني عليه في الحادثة عاهة مستديمة يستحيل برؤها مما يجعل الواقعة جناية .

ثالثاً — بصره صور تمرر للبحث

وبرغم قضاء المحكمة العليا فإن هناك بعض الصور التي تحتاج لبحث في تعرف ما إذا كان للنيابة العامة حق استئناف الحكم الصادر في الدعوى أم لا نعرض لها فيما يلي :

١ — إعطاء النيابة العامة الوصف القانوني للتهمة :

أبان قانون الاجراءات الجنائية تصرف النيابة العامة في التهمة سواء أكان هذا التصرف بعد جمع الاستدلالات أم بعد التحقيق ، فهي قد ترى أن لا محل للسير في الدعوى ، فتصدر أمرها بحفظ الأوراق أو قراراً بأن لا وجه لإقامة الدعوى الجنائية ، وقد ترى في مواد المخالفات والجنح أن الدعوى صالحة رفعها بناء على الاستدلالات التي جمعت ، فتكلف المتهم

== عقاب المتهم طبقاً للفقرة الأولى من المادة الثانية من ذلك المرسوم بقانون دون أن تضم صحيفة سوابق المتهم للأوراق أو تبين لها أن المتهم طأدا ، فأوقع القاضي عقوبة الانذار التي أجاز له القانون في المادة الثالثة منه توقيها بدلا من العقوبة المنصوص عليها في الفقرة الأولى من المادة الثانية ، قال حكة بذلك لا يكون قابلاً لظعن ، ولا يجوز لنيابة العامة أن تتحدى أمام المحكمة الاستئنافية بأن المتهم طأد تطبق عليه الفقرة الثانية لا الأولى ما دامت هي لم يسبق لها ابداء ذلك للمحكمة الجزئية ولم تطلب إليها تطبيق عقوبة العود ، لما كان ذلك قال الحكم المطعون فيه إذ قضى بعدم جواز الاستئناف المرفوع من النيابة يكون سليماً (فتى ١٣ ديسمبر سنة ١٩٥٣ ، القضية رقم ٢١٧ سنة ٢٣ في . أحكام النقض ، السنة الرابعة — عدد ٣ في ٢٥٧ ص ٦٩٤) .

بالحضور أمام المحكمة المختصة (م ٦٣.ج) كما أنها إذا رأت بعد التحقيق أن مخالفة أو جنحة أو جناية ثابتة ثبوتاً كافياً على شخص أو أكثر ترفع الدعوى للمحكمة المختصة بنظرها بطريق تكليف المتهم بالحضور ، ويكون ذلك في الجنايات بطريق تكليف المتهم بالحضور أمام غرفة الاتهام (م ٢١٤.ج) .

فالأصل أن لا إلزام على النيابة العامة لتعطي الواقعة المسندة إلى المتهم وصفها القانوني وتثبت في الأوراق ، بل يكفي أن تكلف المتهم بالحضور لمحاكمته وتذكر في ورقة التكليف بالحضور التهمة ومواد القانون التي تنص على العقوبة (مادة ٢١٤/٢.ج) ^(١).

ومع هذا فقد جرى العمل على أن تعطى النيابة العامة للواقعة الوصف القانوني الذي تراها منطقياً تحت نصه ، وتثبت هذا الوصف في المحضر سواء أكان محضراً لجمع الاستدلالات أو للتحقيق ، ومن واقعه تحرر بيانات ورقة التكليف بالحضور ، ويسمى هذا عملاً بقيد الواقعة .

فإذا ما جاءت بيانات ورقة التكليف بالحضور مطابقة للوصف الذي أعطت النيابة للواقعة ، ومادة القانون التي تبغى إعمالها والطلبات التي تروم القضاء بها ، فلا محل لخلاف يشور حول تحديد طلبات النيابة العامة ، ولكن إن اختلف ما أثبت في المحضر عن ذلك الذي أدرج في ورقة التكليف بالحضور ، فما هو المعول عليه في هذه الحالة ، أي إذا كان وصف النيابة العامة للواقعة كما أثبتته في المحضر مما يجيز لها استئناف الحكم الذي يصدر في الدعوى ، بينما أن ما حرر بورقة التكليف بالحضور يجعل الحكم غير جائز الاستئناف . هل تكون العبرة بورقة التكليف بالحضور باعتبار أن بياناتها هي التي أعلنت للمتهم

(١) وقد قضى بأن القانون لا يشترط أن يبين في ورقة التكليف بالحضور أكثر من التهمة المسندة إلى الممهم والمادة المطلوب محاكمته بمقتضاها (قض ٢٩ أبريل ١٩٤٣ مجوعة الفوائد القانونية ج ٦ رقم ١٧٠ ص ٢٤٠) .

والتي طلبت إليه النيابة العامة بموجها المثل أمام القضاء لمحاكمته بمقتضى مواد القانون المذكور في تلك الورقة ، وهي تبعاً لهذا تحدد حقها في الاستئناف ، أم أن وصف النيابة العامة للواقعة في الأوراق هو الذي تتحدد به طلباتها ، لأنه هو الأصل الذي تحرر منه ورقة التكليف بالحضور وقد أثبتت بين أوراق الدعوى والمتهم مطلع عليه والمحكمة عالمة به .

قلنا إن ما يسمى عملاً بقيد الواقعة من النيابة العامة هو إجراء ما يتطلبه القانون ، ونتيجة لهذا يكون المعول عليه هو ما أدرج فعلاً في ورقة التكليف بالحضور من بيان لطلبات النيابة العامة ، ولا يقدح في هذا حق النيابة العامة في تعديل طلباتها أمام المحكمة ، وإن خالفت ورقة التكليف بالحضور ، ما دامت لا تمس صالحاً للتهم ، لأن ذاك التعديل حق خولها القانون إياه ، شأنه في هذا الشأن شأن ما يدرج في ورقة التكليف بالحضور .

٢ — طلبات النيابة العامة وقت المحاكمة :

إذا ما طرحت الدعوى أمام المحكمة ، فإنه يلغى تعرف طلبات النيابة العامة على وجه الدقة ، إذ عليها يتوقف حقها في الاستئناف وفقاً لمقتضى نص المادة ٤٠٢ من قانون الإجراءات الجنائية ، وترد على الذهن في هذا الصدد عدة صور قد تحتل المناقشة :

(١) إذا كلف المتهم بالحضور لمحاكمته بمقتضى نصوص معينة من القانون ثم مثل أمام المحكمة فليس هناك شك في أن للنيابة العامة أن تتحدد طلباتها بالصورة التي تراها ما دامت عن الواقعة التي وردت بأمر الإحالة أو طلب التكليف بالحضور (م ١٣٠٧ ج) .

فمثلاً إذا كان النص المطلوب إعماله يقضى بعقوبة الغرامة عامة بغير تحديد لحدها الأدنى ، بمعنى أنه يصل إلى خمسة قروش ، فإن للنيابة العامة أن تطلب من المحكمة قدراً معيناً من الغرامة ، أي لها أن تطلب الحكم بأكثر من خمسة جنيهات إن كان الحد الأقصى لعقوبة الغرامة المنصوص عليها قانوناً يسمح بالوصول إلى هذا القدر .

(ب) وإذا كلف المتهم بالحضور لمحاكمته بمقتضى نصوص معينة من القانون، هي في إطلاقها لا تعطى للنيابة العامة حق استئناف الحكم الصادر في الدعوى ، ثم تخلف المتهم عن الحضور دون عذر مقبول رغم إعلانه، فهل يحق للنيابة العامة أن تطلب إلى المحكمة توقيع قدر معين من العقاب بموجب تلك النصوص ويجوز لها عندئذ استئناف الحكم الصادر في الدعوى . مثال هذا أن تكون عقوبة الغرامة غير معينة المقدار في حدها الأدنى ، فهل للنيابة العامة في غيبة المتهم أن تطلب القضاء بغرامة أكثر من خمسة جنيهات .

لا جدال في أنه ينبغي رعاية حق دفاع المتهم، إذ هو من الحقوق الأساسية التي تكفلها جميع التشريعات ، فهل في الصورة سאלفة البيان ما يعد اختلالاً بحق المتهم في الدفاع . إن الأمر قد يحتاج إلى تفرقة بين صورتين : الأولى منهما أن تطلب النيابة العامة إلى المحكمة تعديل وصف الاتهام مع بقاء الواقعة المرفوعة من أجلها الدعوى على ما هي عليه ، كأن تبني اعتبار الواقعة سرقة منطوية تحت نص المادة ٣١٨ من قانون العقوبات بعد أن كلف المتهم بالحضور لمحاكمته وفقاً لنص المادة ٣٤١ من ذلك القانون والتي تعاقب على خيانة الأمانة . إن رعاية حق المتهم في الدفاع يقضى — في هذا الفرض — بوجوب عليه بهذا التعديل الجديد ، لعل له من وجهة النظر ما يدفع التهمة المعزوة إليه ارتكابها ، ويؤيد هذا ما نص عليه في المادة ٣٠٨/٣٠١ من قانون الاجرامات الجنائية من أن « للمحكمة أن تعيز في حكمها الوصف القانوني للفعل المسند إلى المتهم ، ولها تعديل التهمة بإضافة الظروف المشددة التي تثبت من التحقيق أو من المرافعة في الجلسة ولو كانت لم تذكر بأمر الاحالة أو بالتكليف بالحضور ... وعلى المحكمة أن تلبه المتهم إلى هذا التغيير وأن تمنحه أجلاً لتحضير دفاعه بناء على الوصف أو التعديل الجديد إذا طلب ذلك .

والصورة الأخرى أن تقتصر النيابة على مجرد طلب قدر معين من العقوبة المقررة بموجب ذات مواد القانون التي أعلنت للمتهم بورقة التكليف بالحضور ، كأن تطلب توقيع العقوبة في حدها الأقصى ، أو تطلب تغريم المتهم بما يزيد على خمسة جنهات ، أى أنها بهذا الطلب تحدد قدراً من العقوبة يميز لها استئناف الحكم الذى يصدر فى الدعوى . فهل هذا الطلب من جانبها إن تم فى غيبة المتهم يعتبر إخلالاً بحقه فى الدفاع ؟ إن المتمنع فى هذا الفرض لا يرى فيه أى مساس بحقوق المتهم ، لأن النيابة العامة حينما كلفته بالحضور لمحاكمته ، فإنها قد أعلنته بنصوص من القانون تتضمن العقوبة فى حدها الأدنى والأقصى . وللقاضى أن يوقع العقوبة فى حدها الأخير ، وفى غيبة المتهم ، فإن جاءت النيابة وطلبت إيقاع العقوبة فى حدها الأقصى فهى لم تمس له حقاً ، لأن تقدير العقوبة مرجعه للقاضى ، وحق المتهم يقتصر على دفع التهمة عن نفسه ، ولا يقدح فى هذا القول بأن طلب النيابة على الوجه آتف الذكر بمنحها حقاً فى الاستئناف لم يكن موجوداً قبل ذلك ، فالتمهم لم يكتسب حقاً بعدم جواز استئناف النيابة ، وإنما يقتصر حقه على مجرد صيانة ما يقضى دفاعه عن نفسه .

(ح) وقد تعرض حالات أخرى مشابهة تدعو لتعرف حكم القانون فيها . فإذا لم يمثل المتهم أمام المحكمة بالجلسة الأولى ورأت تأجيل نظر الدعوى حتى تعيد النيابة العامة تكليفه بالحضور فهل يجوز أن تتضمن ورقة التكليف بالحضور قدراً معيناً من العقوبة ؟ وإذا كلف المتهم بالحضور فى هذه الصورة دون طلب معين ثم تخلف عن الحضور بجلسة المحاكمة هل يحق للنيابة العامة أن تطلب من المحكمة توقيع قدر معين من العقوبة ؟ وكذلك بافتراض أن المتهم حضر بالجلسة الأولى وتخلف بعد هذا ، هل هناك ما يقيد النيابة العامة فى أن تطلب فى أية جلسة من جلسات المحاكمة التالية وفى غيبة المتهم قدراً معيناً من العقوبة بموجب مواد الاتهام بما يميز لها استئناف الحكم الصادر فى الدعوى ؟

إن حكم القانون في هذه الصور وأشباهها واضح وفقاً لما سبق أن سقناه من أن طلب قدر معين من العقوبة المنصوص عليها بموجب المواد القانونية التي وردت بورقة التكليف بالحضور لا يعد تعديلاً للتهمة أو الوصف القانوني لها مما يوجب تنبيه المتهم إليه ، ومن ثم فلا حاجة لأن تعلن المتهم بطلبات النيابة على الوجه المبين في الصورة سالفة البيان .

٣ - طلبات النيابة العامة عند نظر المعارضة المرفوعة من المتهم :

إذا كلفت النيابة العامة المتهم بالحضور لمحاكمته عن واقعة تنطوي تحت نصوص معينة من القانون وتخلف عن الحضور وقضت المحكمة في غيبته بالادانة، ثم قرر المتهم بالمعارضة في الحكم الغيابي . فطرح الدعوى أمام المحكمة للفصل في تلك المعارضة ، فهل يحق للنيابة العامة عند نظر المعارضة أن تطلب قدراً معيناً من العقوبة ، وهل إذا طلبت هذا ولم تجبها المحكمة إلى طلبها يكون لها حق استئناف الحكم الصادر في المعارضة ، بعد إذ كانت محرومة من استئناف الحكم الغيابي ، لأن طلباتها أثناء محاكمة المتهم غيابياً لم تكن لتجيز لها هذا الطريق من طرق الطعن .

القاعدة العامة أن الطاعن لا يضار بطعنه ، وإعمالاً لها لا يجوز أن تفتح معارضة المتهم للنيابة العامة بالطعن في الحكم الصادر بالاستئناف بعد إذ كان مغلقاً أمامها قبل أن يعارض المتهم ، فضلاً عن أنه مهما كانت طلبات النيابة فإن المحكمة التي تنظر معارضة المتهم لا تستطيع أن ترتفع بالعقوبة عما قضى به الحكم الغيابي ، أي أن أقصى ما تملكه هو أن تقضي بتأييد هذا الحكم تطبيقاً لذات القاعدة المشار إليها آنفاً ، فطلبات النيابة العامة حينئذ تكون عديمة الأثر .

يبد أنه قد يثور في الذهن احتمال قيام فائدة للمتهم من فتح باب الاستئناف للنيابة العامة ، في الصورة مثار البحث أي بناء على طلباتها التي تقدمت بها عند نظر المعارضة في الحالة التي يكون المتهم فيها محروماً

من حق الاستئناف ، إذ قد تولد له مصلحة من استئناف النيابة العامة ، بيد أنه رغم ما قد يبدو من فائدة للمتهم في الظاهر ، فإن هذا لا يفتح في قاعدة عامة هي أساس في الاجراءات الجنائية .

خلاصة ما تقدم أن العبرة في تحديد طلبات النيابة العامة التي تكون مناطا لاستئنافها الأحكام الصادرة في الدعوى الجنائية من المحكمة الجزئية هي ما تطلبه فعلا بورقة التكليف بالحضور ، أو في جلسة المحاكمة سواء أكانت هذه الطلبات في غيبة المتهم أم في حضوره بشرط ألا تتضمن تعديلا للتهمة أو وصفها القانوني ، وإلا كان في هذا إخلالا بحقه في الدفاع ، ويشترط ألا تكون هذه الطلبات قد أبديت للمرة الأولى في الجلسة التي نظرت فيها المعارضة المرفوعة من المتهم .

٤ — أثر القضاء بإيقاف تنفيذ العقوبة في حق الاستئناف :

وتعرض لنا صورة ما إذا أقامت النيابة العامة الدعوى الجنائية ضد المتهم تبغى توقيع قدر معين من العقوبة عليه ، فأجابتها المحكمة إلى طلباتها وقضت مع هذا بإيقاف تنفيذ العقوبة إعمالا لنص المادتين ٥٥ ، ٥٦ من قانون العقوبات ، وكذلك حالة ما إذا أمرت بإيقاف التنفيذ في الحكم الصادر في المعارضة التي رفعها المتهم عن حكم غيابي صدر ضده وكان مجيبا لطلبات النيابة العامة ، فهل لهذه الأخيرة في أي من فرصتين استئناف ذلك الحكم . والوضع أن العقوبة المقررة بها مجيبة لطلبات النيابة العامة ، أي أنه لو افترض صدور الحكم بغير إيقاف التنفيذ ، ما كان يجوز للنسبة العامة استئنافه .

إن مناط استئناف النيابة العامة للأحكام الصادرة من المحكمة الجزئية هو طلباتها ، وأن تكون بغير الغرامة والمصاريف أو بغرامة تزيد على خمسة جنيهات ، ثم يقضى ببراءة المتهم أو لا يقضى بما طلبته ، فهل شمول الحكم بإيقاف التنفيذ مع إيقاف العقاب لا يعد قضاء بطلبات النيابة العامة ؟

إن المحكمة تأمر بإيقاف تنفيذ العقوبة إذا رأت من أخلاق المحكوم عليه أو ماضيه أو سنه أو الظروف التي ارتكب فيها الجريمة ما يبعث على الاعتقاد بأنه لن يعود إلى مخالفة القانون (م ١٥٥/ع) فالأمر جوازى لها متروك لتقديرها وحدها ، وهى إن أمرت به فليس للنيابة العامة بوصفها سلطة الاتهام أية رقابة عليها . ومن ثم فإنه فى أى من الصورتين السالف ذكرهما لا يحق للنيابة العامة استئناف الحكم الصادر فى الدعوى . وهذا هو ما ذهب إليه محكمة النقض فى قضية اتهم فيها شخص بجريمة خيانة الأمانة وقضت المحكمة الجزئية بالإدانة مع إيقاف تنفيذ العقوبة ، فاستأنفت النيابة العامة الحكم الصادر فى الدعوى ، بيد أن محكمة الجنح المستأنفة قضت بعدم جواز الاستئناف ، ثم رفضت محكمة النقض طعننا رفع عن هذا الحكم ^(١) . وقالت المحكمة العليا إن الحكم المستأنف قد صدر فى حدود طلبات النيابة العامة ، وبذا يبدو جلياً أنه لو كان لإيقاف تنفيذ العقوبة أى أثر فى مناط استئناف النيابة العامة لأسفر القضاء به عن اعتبار أن الحكم الصادر فى الدعوى قد جاء مخالفاً لطلبات النيابة العامة ، الأمر الذى يجيز استئنافه وهو ما لم تقل به المحكمة .

ويترب على هذا أن الحكم الصادر فى معارضة مرفوعة من المتهم بتأييد الحكم النيابى المعارض فيه مع القضاء بإيقاف التنفيذ لا يحق للنيابة العامة استئنافه بسبب إيقاف التنفيذ فقط ، فما لم تكن قد استأنفت الحكم النيابى وكان استئنافها له جائزاً ، فإنها لا تستطيع أن تستأنف الحكم الصادر فى المعارضة . والواقع أننا إذا أمعنا النظر قليلاً نجد أن استئناف النيابة العامة للحكم النيابى لا يسقط بصدور الحكم فى المعارضة إلا إذا كان الحكم الأخير

(١) قض أول يناير سنة ١٩٥٣ ، القضية رقم ٨٨٨ سنة ٢٢ ق . أحكام النقض
س ٤ عدد ق ١٢٧ ص ٣٢٧

ملغيا أو معدلا للحكم الغيائي ، أو مجرد تأييد هذا الحكم مع الأمر بإيقاف تنفيذ العقوبة فهو لا يعد إلغاء أو تعديلا للحكم الغيائي ، وإنما استعلا لا رخصة منحها المشرع للقاضي ولم تغير في أصله .

٥ — الأحكام الصادرة بغرامة مالية :

ويشور التساؤل عن طبيعة الغرامة المالية التي يقضى بها بالنسبة لبعض الجرائم التي تقترب بالخالفة للقوانين المالية ، فهل تنطوي تحت معنى الغرامة المنصوص عليها والتي عرفها قانون العقوبات أم لا ، وما أثر هذا في تقدير منط الاستئناف سواء بالنسبة للنسبة العامة أو بالنسبة للمتهم ؟

ومثال هذا ما كانت تنص عليه المادة ٨٥ من القانون رقم ١٤ لسنة ١٩٣١ من عقاب على مخالفة أحكام ذلك القانون بغرامة لا تزيد على ألفي قرش وزيادة ما لم يدفع من الضريبة بمقدار لا يقل عن ٢٥ ٪ منه ولا يزيد على ثلاثة أمثاله ، ثم عدل هذا النص بموجب القانون رقم ١٤٦ لسنة ١٩٥٠ وبمقتضاه أصبحت العبارة الأخيرة « ويقضى بتعويض لا يقل عن ٢٥ ٪ ولا يزيد على ثلاثة أمثال ما لم يدفع من الضريبة »^(١).

ولقد قام الخلاف في فرنسا فذهب الفقه واستقر القضاء على أن للغرامة المالية طبيعة مزدوجة بمعنى أنها تحمل معنى العقوبة الجنائية كما تنطوي على معنى التعويض . ورتبت على هذا عدة نتائج تتمشى مع الفكرة المشار إليها ، فالغرامة المالية تقضى بها المحاكم الجنائية ، وتسقط بالتقادم

(١) ومن الأمثلة على ذلك أيضا المادة ١٠ من مرسوم ٢٣ مارس سنة ١٩٣٣ الخاص برسوم الانتاج والاستهلاك على أوراق اللعب ، والمادة ١٤ من مرسوم ١٤ سبتمبر ١٩٣٤ الخاص برسوم انتاج على الكحول ، والمادة ٢٣ من القانون رقم ٤٤ لسنة ١٩٣٩ بتقرير رسم الدمغة ، والمادة ٢٥ من القانون رقم ١٤٢ لسنة ١٩٤٤ بفرض رسم أولولة على التراكات .

الخاص بالمسائل الجنائية ولا يقضى بها على ورثة المسئول عنها ؛ وهى من ناحية أخرى توقع حتى على من لا يسأل جنائياً ، ولا يقضى بإيقاف تنفيذها ^(١) .

وقد عرضت محكمة النقض المصرية لطبيعة العقوبة المالية بصدد ما نص عليه فى المادة ٥٨ من القانون رقم ١٤ لسنة ١٩٣٩ فقالت «إن عبارة ما لم يدفع من الضريبة الواردة فى المادة ٥٨ من القانون رقم ١٤ لسنة ١٩٣٩ والواردة بها أيضاً بعد أن شملها التعديل بالقانون رقم ١٤٦ لسنة ١٩٥٠ لا تحمل على ظاهر لفظها ، وإنما ترد إلى معنى مثيلاً لها فى القوانين الأخرى المتعلقة بالضرائب والرسوم ، وإن معناها هذا الجزء من الضريبة الذى كان عرضة للضياع على الدولة بسبب مخالفة الممول القانون . ولأن فالحكم المطعون فيه إذا قضى بإلزام الطاعن بأن يدفع مبلغاً مساوياً للضريبة التى تأخر فى سدادها عن الميعاد المحدد بالقانون لا يكون قد أخطأ فى شيء ، ولا يعتبر من ذلك أن القانون رقم ١٤٦ لسنة ١٩٥٠ وصف ما يجب القضاء به علاوة على الغرامة أو الحبس المنصوص عليهما فى المادة ٨٥ بأنه تعويض ، فقضى بذلك على النزاع الذى كان قد أثير حول طبيعة تلك الزيادة فى حدود نصوص القانون رقم ١٤ لسنة ١٩٣٩ ، هل هى عقوبة بحت أم هى من قبيل التعويض والذى سبق أن عرضت إليه هذه المحكمة فى قضائهما من أنها جزاء يلزم الغرامة أو الحبس يتضمن التعويض وإن غلب عليه معنى العقوبة ، لهذا فقد عني الشارع فى القانون رقم ١٤٦ لسنة ١٩٥٠ بأن يبين طبيعة ما يحكم به من تلك الزيادة من أنها من قبيل التعويض للدولة فى مقابل ما ضاع عليها من الضريبة أو ما كان عرضة للضياع بسبب مخالفة الممول للقانون » ^(٢) . كما قضت بأن القانون رقم ١٤٦

(١) H. Donnedieu de Vabres, Traité de droit criminel, 1947. p. 375 et suit.

والأحكام التى أشار إليها .

(٢) قض ١٩ مارس ١٩٥١ ، القضية رقم ١٨١٨ سنة ٢٠ ق . أحكام النقض

س ٢ ق ٢٩٧ ص ٧٨٥

لسنة ١٩٥٠ وإن اختلفت بعض عباراته واتحدت بعض الأحكام في بعض الأحوال إلا أن المشرع لم يقصد الخروج بالزيادة أو التعويض عن كونه جزاء يلازم الغرامة ، بل إنه ما زال تغلب عليه معنى العقوبة وإن خالطه التعويض^(١) .

فالذى استقر عليه القضاء والفقهاء أيضاً في مصر هو أن الغرامة المالية لها طبيعة مختلطة بمعنى أنها نوع من الجزاء وتحمل معنى التعويض^(٢) ، وهو أيضاً راتباً .

وينبغي على تعرف طبيعة الغرامة المالية على هذا الوجه أنها لا تدخل في التقدير عند تبيان مناهج استئناف الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية . بل إن المقياس هو الغرامة الجنائية التي تضمنها ذات النص الذي تناول الغرامة المالية .

رابعاً — الاستئناف للمخطأ القانوني

قلنا إن قانون الاجرامات الجنائية عند صدوره بموجب القانون رقم ١٥٠ لسنة ١٩٥٠ كان يميز بموجب المادة ٤٢٠ منه الطعن بطريق النقض في الأحكام الصادرة في مواد المخالفات ، ولما عدلت بعض مواد ذلك القانون بالمرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ تناول التعديل المادة ٤٢٠ سائلة الإشارة إليها ، وأصبح الطعن بطريق النقض غير جائز إلا في مواد الجنايات والجناح دون المخالفات ، تبعاً لهذا أضيفت فقرة أخيرة إلى المادة ٤٠٢ أ.ج. ونصت على أنه : « فيما عدا الأحوال السابقة لا يجوز

(١) نقض ١١ مارس ١٩٥٢ ، القضية رقم ٤٩٥ سنة ٢١ ق . أحكام النقض س ٣ عدد ٢ ق ٢٠٤ س ٥٤٣ هـ

(٢) الأحكام العامة في قانون العقوبات للدكتور السيد مصطفى السيد ، طبعة ١٩٥٢ س ٦٠٥ ؛ شرح قانون العقوبات القسم العام ، للدكتور محمود محمود مصطفى طبعة ١٩٥٤ ص ٥٥٧ هـ

رفع الاستئناف من المتهم أو من النيابة العامة إلا بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها ، فما هو مراد الشارع بهذه الفقرة .

وفي سبيل تبيان مقصد المشرع من هذه الفقرة يتعين علينا أن نتعرف مواطن استخدامه لهذه العبارة في التشريع الراهن ، وكذلك فيما سبقه من قوانين ، لنهتدى لما إذا كان قد أراد حكماً جديداً أو أنه قد أبقى على النظام الذي كان قائماً من قبل .

كان المشرع في قانون تحقيق الجنايات الأهلى الصادر في سنة ١٩٠٤ ينص صراحة في نهاية المادة ١٥٣ منه على أنه « فيما عدا الأحوال السابقة لا يجوز رفع الاستئناف إلا من المتهم أو من النيابة العمومية ولا يكون ذلك إلا بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها » . وقد تناولت هذه المادة الكلام عن استئناف الأحكام الصادرة في مواد المخالفات ، أما الأحكام الصادرة في مواد الجنح فإنها كانت قابلة للاستئناف دائماً وفقاً لنص المادة ١٧٥ ت.ج.ا. ولم يكن الطعن بطريق النقض بموجب ذلك القانون جائزاً في مواد المخالفات . فقد كانت المادة ٢٢٩ منه تنص على أنه « يجوز لكل من أعضاء النيابة العمومية والمحكوم عليه والمستول عن الحقوق المدنية والمدعى بها فيما يختص بحقوقها فقط أن يطعن أمام محكمة النقض والابرام في أحكام آخر درجة الصادرة في مواد الجنايات أو الجنح ، ولا يجوز هذا الطعن إلا في الأحوال الثلاث الآتية : (الأولى) إذا كان القانون لا يعاقب على الواقعة الثابتة

(١) إن الاستئناف في المخالفات بناء على الفقرة الأخيرة من المادة ١٥٣ من قانون تحقيق الجنايات هو كالتنص في الجنح والجنايات بناء على المادة ٢٢٩ من ذلك القانون ، فالخطأ القانوني الذي يترتب عليه جواز استئناف الحكم الصادر في مخالفة هو الخطأ الذي يقع في تطبيق القانون على الواقعة كما صار إيجابها في الحكم ، لا على الواقعة التي يمكن استنتاجها من التحقيقات (بنى سويف ٢٠ فبراير ١٩٢٤ الحاماة ، السنة الرابعة ، رقم ٦٣٨ ص ٨٥٤) .

في الحكم؛ (الثانية) إذا حصل خطأ في تطبيق نصوص القانون على الواقعة كما صار اثباتها في الحكم؛ (الثالثة) إذا وجد وجه من الأوجه المهمة لبطلان الاجراءات أو الحكم .

وأما التشريع المختلط ، فإنه كما سبق لنا القول ، كان يحيز الطعن في الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية من المتهم إذا حكم عليه بعقوبة أخرى غير الغرامة والمصاريف ومن النيابة العمومية إذا طلبت الحكم بعقوبة أخرى غير الغرامة والمصاريف وحكم ببراءة المتهم أو إذا لم يحكم بما طلبته النيابة (م ٢٤٧ ت. م. ج) ثم نصت المادة ٢٥٧ على أنه يجوز للنيابة العمومية والمحكوم عليه والمدعى بالحقوق المدنية وكذا المسؤول عن الحقوق المدنية كل فيما يختص بحقوقه فقط أن يطعن أمام محكمة النقض والإبرام في أحكام آخر درجة الصادرة في مواد الجنايات أو الجنح أو المخالفات ، وذلك في الأحوال الآتية : (١) إذا كان الحكم مبيهاً على مخالفة للقانون أو خطأ في تطبيقه أو في تأويله ؛ (٢) إذا وقع في الحكم بطلان ناشئ عن عدم مراعاة إجراء جوهري ؛ (٣) إذا وقع في الإجراءات بطلان أثر في الحكم

ويلاحظ أن قانون تحقيق الجنايات الأهلي، كقاعدة عامة قيد حق استئناف الأحكام الصادرة في مواد المخالفات ، وفيما عدا الأحوال التي يجوز فيها ذلك الاستئناف ، فإنه قد جعل لمحكمة الدرجة الثانية رقابة وإشراف بسبب الخطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها ، فأجاز الطعن في الأحكام المشوبة بهذا العيب بطريق الاستئناف . وكانت محكمة الدرجة الثانية تقوم في هذه الحالة مقام محكمة النقض بصدد الأحكام الصادرة في مواد الجنايات والجنح بالنسبة للوجه الثاني من أوجه النقض المنصوص عليها في المادة ٢٢٩ ؛ وبذا كان ذاك القانون منطبقاً مع نفسه حين حرم الطعن بطريق النقض في مواد المخالفات بعد أن جعل للمحكمة الاستئنافية تقوم بمهمة محكمة النقض في صحة تطبيق نصوص القانون وتأويلها..

وكذلك كان قانون تحقيق الجنايات المختلط منطقياً في القواعد التي استنتجها في هذا السبيل ، فإنه قد جعل القاعدة العامة تقيد حق النيابة العامة في استئناف الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية ، سواء في مواد المخالفات أو الجنح ، وفي غير الأحوال التي يجوز فيها الاستئناف ، فإن كان الحكم مشوباً بعيب من أوجه النقض جاز الطعن عليه أمام محكمة النقض .

ويأتى بعد هذا موقف الشارع بالنسبة للقواعد التي أتى بها في قانون الإجراءات الجنائية ، فقد سبق أن قلنا أنه أجاز عند صدوره الطعن بطريق النقض في الأحكام الصادرة في مواد المخالفات ، ثم عدل عن هذا بموجب المرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ ، وقد استتبع هذا أن يمنح المحكمة الاستئنافية حق مراقبة صحة تطبيق القانون وتأويله في الأحوال التي لا يجوز فيها أصلاً الطعن بطريق الاستئناف ، بيد أنه كان يجب أن يقصر هذا الحق على الأحكام الصادرة في مواد المخالفات ، ومع ذلك فقد جاءت الفقرة الأخيرة من المادة ٤٠٢ مطلقاً تشمل الأحكام الصادرة في مواد المخالفات وتلك الصادرة في مواد الجنح رغم أن المشرع أفصح في مذكرته الإيضاحية عن أنه استحدثت الفقرة المشار إليها بعد أن ألغى طريق النقض في مواد المخالفات عودة منه إلى ما كان عليه الحال في ظل قانون تحقيق الجنايات الأهلى . ولذا كان من المتعين أن ينص صراحة في الفقرة الأخيرة من المادة ٤٠٢ التي أضيفت بالمرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ على أن تطبيقها قاصر على الأحكام الصادرة في مواد المخالفات^(١).

ولقد سبق أن تساءلنا عن مراد الشارع من عبارة الخطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها . لقد وردت هذه العبارة بقانون الإجراءات الجنائية في موطنين ، الأول في المادة ١٩٥ منه والتي نصت على الطعن بطريق النقض في إقرار غرفة الاتهام فقالت في صدرها : لا يجوز الطعن المذكور

(١) راجع المذكرة الإيضاحية للمرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ والسابق الإشارة إليها .

النقض في أوامر غرفة الاتهام فقالت في صدرها « لا يجوز الطعن المذكور في المادتين السابقتين إلا خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها... » والموضع الآخر هو الفقرة الأخيرة من المادة ١٠٢ ج. والتي سبق ذكرها فهل قصد المشرع من العبارتين معنى واحداً أم هما يختلفان حالة عن الأخرى ؟ أصدرت محكمة النقض في تفسير هذه العبارة في النصين المشار إليهما عدة أحكام فقالت عن المادة ١٩٥ ج. أنه « لما كان الشارع في المادة ١٩٥ من قانون الإجراءات الجنائية قد قصر حق الطعن بطريق النقض في الأوامر الصادرة من غرفة الاتهام بأن لا وجه لإقامة الدعوى عن حالة الخطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها ، وهذه العبارة الأخيرة أضافتها لجنة التنسيق لما رأته من لزومها في بيان حدود حق الطعن المخول للنائب العام والمدعى المدني^(١) ، لما كان ذلك وكان ما يثيره الطاعن من قصر في أسباب القرار المطعون فيه بعدم الرد على أدلة الإتهام التي تقدم بها الطاعن ومن استناد القرار إلى أوراق لم يطلع عليها وما ذهب إليه في نفي جريمة التبييد استناداً إلى واقعة قيام المطعون ضده بسداد المبلغ المدعى بتبديده إلى بنات أخت الطاعن تنفيذاً لالتزام الطاعن هن ، وما انتهى إليه الحكم من أن هذا السداد مبرر ذمة المطعون ضده . كل ذلك لا يعتبر خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها مما يجوز معه الطعن بطريق النقض من المدعى بالحق المدني في الأمر الصادر من غرفة الاتهام بأن لا وجه لإقامة الدعوى طبقاً للقانون^(٢) .

(١) ومن تقرير لجنة التنسيق « أمضيت إليها عبارة (وذلك خطأ في تطبيق القانون أو في تأويله) لأنها لازمة لبيان حدود حق الطعن المخول للنائب العام والمدعى المدني » . وقد جاء في تعليقات النيابة العامة المبادرة بشأن تنفيذ قانون الإجراءات الجنائية في المادة ١٢١ منها عن المادة ١٩٥ ج. « وفي غير هذه الأحوال الثلاث لا يجوز الطعن في الأوامر الصادرة من غرفة الاتهام ، ولا يجوز الطعن فيها إلا خطأ في تطبيق القانون أو تأويله ، فلا يجوز الطعن لبطال دفع في الأمر ولا لبطال دفع في الإجراءات » .

(٢) نقض ٢٩ يونيو ١٩٥٤ القضية رقم ٢١١٧ سنة ٢٣ ق ، أحكام النقض س ٥ عدد ٣ ق رقم ٢٦٧ ؛ وراجع أيضاً نقض ٣ مارس ١٩٥٣ القضية رقم ١٢٧٣ سنة ٢٢ ق س ٤ عدد ٢ ق رقم ٢١٧ .

وفي صدد تفسير نص المادة ٤٠٢ فقرة أخيرة من قانون الاجراءات الجنائية قالت « إن الشارع إذا نص في الفقرة الأخيرة من المادة ٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية على أنه فيما عدا الأحوال السابقة لا يجوز رفع الاستئناف من المتهم أو من النيابة العامة إلا بسبب خطأ في تطبيق نصوص القانون أو في تأويلها » ، لم يقصد أن يكون الاستئناف مقصوراً فقط على الحالة الأولى من حالات الطعن بطريق النقض المنصوص عليها في الفقرة الأولى من المادة ٤٢٠ من ذلك القانون ، وإنما فقط الخطأ في تطبيق نصوص القانون بمعناه الواسع بحيث يشمل الحالات الثلاث المشار إليها في تلك المادة ، ذلك بأنه من غير المقبول أن يغلق باب الطعن في الحكم بطريق الاستئناف في الأحوال المشار إليها في الفقرتين الثانية والثالثة من المادة ٤٢٠ المشار إليها بينما يبق الطعن فيها بطريق النقض جائزاً ، ولا يوجد مسوغ أو حكمة تشريعية للتفريق بين الحالتين ، لما كان ذلك فإنه يجب التسوية بين الحالات الثلاث المشار إليها ، ولما كان ما ينهه الطاعن على الحكم المطعون فيه أنه جاء باطلاً لاخلاله بحق الدفاع ، فإن استئنائه كان جائزاً لاستناده إلى خطأ في الحكم في تطبيق القانون ، ويكون الطعن بطريق النقض غير جائز^(١).

ومع أن العبارة التي وردت في المادة ١٩٥ ا.ج. هي ذات العبارة التي وردت في الفقرة الأخيرة من المادة ٤٢٠ ا.ج. ، إلا أن الذي يؤخذ من أحكام محكمة النقض السالفة الإشارة إليها أنها قصرت تفسير المادة ١٩٥ على الوجه الأول من وجهي الطعن بالنقض ، بينما جعلتها في المادة ٤٠٢ فقرة أخيرة ، تشمل الوجهين معاً ، فهل يمكن قبول هذا الذي انتهت إليه المحكمة العليا ، أم أنه كان يتعين عليها أن تسوى بين المادتين وتطبق قاعدة واحدة ، وأى التفسيرين هو الأصح والذي يتمشى مع مقصد الشارع ؟

(١) قض ٥ أكتوبر ١٩٥٤ القضية رقم ٩٧٨ سنة ٢٤ ق . ولم ينشر بعد .

لأن المتبع للتطور التشريعي في مصر يجد أن عبارة الخطأ في تطبيق نصوص القانون وتأويلها إنما كانت تنصرف في القوانين السابقة على قانون الاجرامات الجنائية إلى الخطأ القانوني بصدد أعمال نصوص قانون العقوبات والقوانين الخاصة التي تلتشىء الجرائم وتنص على عقوبات لها فقط ، ولم يوجد في الأعمال التحضيرية والمذكرات الايضاحية لقانون الاجرامات الجنائية ما يستشف منه أن المشرع قد ابتغى باستعماله تلك العبارة في ذلك القانون معنى غير ما كان مستقر عليه في ظل التشريع السابق . وإذن وفقاً للنصوص التشريعية القائمة يكون ما انتهت اليه محكمة النقض في تفسيرها للمادة ١٩٥ من قانون الاجرامات الجنائية هو قضاء سليم ، بمعنى أن عبارة الخطأ في تطبيق نصوص القانون أو تأويلها إنما تنصرف في معناها الى الوجه الأول من وجهي النقض المنصوص عليها في المادة ٢٠٤ من قانون الاجرامات الجنائية . أما الحكم الذي أصدرته في صدد تبيان مدى تطبيق الفقرة الأخيرة من المادة ٤٠٢ من قانون الاجرامات الجنائية فهو محل نظر . فهو لم يستظهر وجه التفرقة لتفسيره عبارة الخطأ في تطبيق القانون أو تأويله التي جاءت في المادتين ١٩٥ و ٤٠٢/٣ من قانون الاجرامات الجنائية تفسيراً ضيقاً بالنص الأول وواسعاً في الآخر . ولقد كان قانون تحقيق الجنايات المختلط ينص على مخالفة القانون أو الخطأ في تطبيقه أو في تأويله كوجه من أوجه النقض وكانت هذه العبارة محل نقد تأسيساً على أن مخالفة القانون تشمل كل أوجه الطعن بالنقض ، وأن الغرض من الوجه الأول هو مجرد الخطأ في تطبيق القانون أو تأويله على الواقعة التي تثبت للمحكمة^(١) . ومع أن هذا كله يدل على المراد الضيق من عبارة الخطأ في تطبيق القانون أو تأويله فإن محكمة النقض قد ذهبت إلى تفسيرها تفسيراً واسعاً . وإن ما ذهبت إليه المحكمة العليا من قول بأنه من غير المقبول أن يتعلق باب الطعن

(١) كما كان الحال بالنسبة للوجه الثاني من أوجه النقض التي أوردتها قانون تحقيق الجنايات الأملى .

بالاستئناف في الأحوال المشار إليها في الفقرتين الثانية والثالثة من المادة ٢٠٤ من قانون الاجراءات الجنائية بينما يبقى الطعن بطريق النقض جائزاً ، وأنه لا يوجد مسوغ أو حكمة تشريعية للفرقة بين الحالين ، هذا القول من جانبها وإن كان يبدو في الظاهر متسقاً مع المطلق إلا أنه لا يتمشى مع مدلول العبارة الفعلية والمراد منها على ضوء ما سبق أن سقناه . وما كان أخرى المحكمة أن تبين المسوغ أو الحكمة التشريعية في التفرقة بين المراد من ذات العبارة في نصي المادتين ١٩٥ و ٢٠٢ / ج . وفضلاً عن هذا فقد سلف بيان أن الغرض من اضافة الفقرة الأخيرة للمادة ٢٠٢ ا.ج. بموجب المرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ هو إيجاد اشراف على تطبيق القانون وتفسيره من محكمة الدرجة الثانية في مواد المخالفات فقط بعد أن ألغى طريق الطعن في الأحكام الصادرة بشأنها بطريق النقض ، وأن عبارة النص قد جاءت عامة بالنسبة للأحكام الصادرة من المحكمة الجزئية بغير مبرر مفهوم . وقد قصد المشرع الاكتفاء بالوجه الأول من وجهي الطعن بالنقض أى الخطأ في تطبيق القانون وتأويله ضناً منه بضياع وقت المحاكم في مثل هذه الجرائم البسيطة .

خاصاً — استئناف الجرائم المرتبطة

ولقد استحدث المشرع المصري حكماً جديداً ضمنه المادة ٤٠٤ من قانون الاجراءات الجنائية تناول فيه حكم اجازة الاستئناف من عدمه بالنسبة للجرائم المرتبطة ارتباطاً لا يقبل التجزئة فنصت تلك المادة على أنه « يحق استئناف الحكم الصادر في الجرائم المرتبطة بعضها ببعض ارتباطاً لا يقبل التجزئة في حكم المادة ٣٣ من قانون العقوبات ولو لم يكن الاستئناف جائزاً للاستئناف إلا بالنسبة لبعض هذه الجرائم فقط » .

قد يحدث أن يسند إلى المتهم مقارنة عدة جرائم يرتبط بعضها ببعض الآخر في حكم المادة ٣٣ من قانون العقوبات والتي تنص على أنه « إذا كون الفعل الواحد جرائم متعددة وجب اعتبار الجريمة التي عقوبتها أشد والحكم

بعقوبتها دون غيرها . وإذا وقعت عدة جرائم لغرض واحد وكانت مرتبطة ببعضها بحيث لا تقبل التجزئة وجب اعتبارها كلها جريمة واحدة والحكم بالعقوبة المقررة لأشد تلك الجرائم . في مثل هذه الصور تكفل المشرع ببيان حكم القانون فيها بما نص عليه في المادة ٤٠٤ من قانون الاجراءات الجنائية السالفة الإشارة إليها . وقد بسطت المذكرة الايضاحية حكمة التشريع وأنها لتفادى التعارض بين الأحكام^(١).

ويلاحظ أن صياغة نص المادة ٤٠٤ من قانون الاجراءات الجنائية بوضعها الراهن مدعاة للنقد ، فقد كان مشروع قانون الاجراءات الجنائية كما تقدمت به الحكومة يقتصر في عبارته على « الجرائم المرتبطة ببعضها ببعض ارتباطاً لا يقبل التجزئة » ، وأضافت المذكرة الايضاحية أنه قد يكون بعض هذه الجرائم مما لا يجوز استئناف الحكم الصادر فيه ، وأنه منعا للتعارض أجاز استئنافها مع الأحكام الأخرى الجائز استئنافها ، أى أن مشروع الحكومة افترض صدور عدة أحكام مستقلة عن كل جريمة من الجرائم المرتبطة ببعض ارتباطاً لا يقبل التجزئة . وقد أضافت لجنة الاجراءات الجنائية لمجلس الشيوخ عبارة « في حكم المادة ٣٢ من قانون العقوبات »^(٢) . وإذا أمعنا النظر في الصورة التي تناولها المادة ٤٠٤

(١) وقد جاء بالمذكرة الايضاحية لقانون الاجراءات الجنائية « وقد بين الفروع في المادة ٤٣٠ (٤٠٤ الحالية) في حالة صدور حكم في جرائم مرتبطة ببعضها ببعض ارتباطاً لا يقبل التجزئة وكان بعض هذه الجرائم لا يجوز استئناف الحكم الصادر فيه ، فأباح أن يجوز له استئناف الحكم بالنسبة لبعض هذه الجرائم أن يستأنف بالنسبة لبعض الآخر وذلك منعا لتعارض ، فإذا أهم شخص بمخالفة لأشعة السيارات وتسبب بذلك في قتل إنسان وقدم للمحاكمة من الجريمتين ، فإنه يجوز للمحكوم عليه أن يستأنف الحكم بالنسبة للجريمتين معاً ، ولو كان الحكم في المخالفة غير جائز استئنافه بناء على القواعد التقدمية » .

(٢) وقد جاء في تقرير لجنة الاجراءات الجنائية لمجلس الشيوخ « للفهم من عبارة الجرائم المرتبطة ببعضها ارتباطاً لا يقبل التجزئة الجرائم التي يجب اعتبارها كلها جريمة واحدة والحكم فيها بالعقوبة المقررة لأشدها طبقاً للمادة ٣٢ من قانون العقوبات ، وبذلك رأت اللجنة أن تصيغ بمدة عبارة ارتباطاً لا يقبل التجزئة » ، عبار : « في حكم المادة ٣٢ من قانون العقوبات » .

نجد أنها لا تخرج عن فرضين ، الأول أن يحكم القاضي بالعقوبة المقررة للجريمة الأشد إعمالاً لنص المادة ٣٢ من قانون العقوبات ، وفي هذه الصورة ينصب الاستئناف على حكم واحد ، وهو تناول تبعاً لجميع الجرائم الأخف من تلك التي صدرت بشأنها العقوبة ، ومن ثم لم يكن هناك حاجة لمثل النص المشار إليه . والفرض الآخر أن يحكم القاضي بالعقوبة المقررة لكل جريمة على حدة ضارباً صفحاً — وبخطأ — عن إعمال حكم المادة ٣٢ من قانون العقوبات . وفي هذه الصورة يجوز الاستئناف دائماً للخطأ في تطبيق نصوص القانون وفقاً لنص الفقرة الأخيرة من المادة ٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية ، والمشرع عندئذ في غنى عن نص المادة ٤٠٤ من قانون الاجراءات الجنائية .

ولقد كان لنص المادة ٤٠٤ من قانون الاجراءات الجنائية محلاً قبل تعديل القانون بموجب المرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ وإضافة فقرة أخيرة إلى المادة ٤٠٢ منه ، إذ أنه قبل هذا التعديل ما كان يجوز المساس بحكم صادر في جريمة غير جائز الاستئناف مهما كانت مرتبطة بجريمة أخرى قضى فيها بحكم جائز الاستئناف ، حتى وإن أخطأ القاضي ولم يعمل حكم المادة ٣٢ من قانون العقوبات ، فأورد المشرع حكم المادة ٤٠٤ ملافاة النتائج التي قد تسفر عن هذه الحالة .

وخلاصة ما تقدم أن نص المادة ٤٠٢ من قانون الاجراءات الجنائية بصياغته الراهنة يغني عن نص المادة ٤٠٤ منه .

خاتمة

بعد أن عرضنا مناط استئناف النيابة العامة للأحكام الصادرة من المحكمة الجزئية في مواد المخالفات والجنح ، وجب علينا أن نضع في الميزان هذا المقياس الذي أقامه المشرع لنرى ما إذا كان يحقق الغرض منه ويتروخى الحكمة التي اتبعت من إجازة الطعن بطريق الاستئناف من عدمه .

فالاستئناف هو فتح باب لاصلاح ما قد يقع فيه قاضى المحكمة الجزئية من خطأ ، ويرجى من ورائه تحرى الحقيقة وإعمال حكم القانون عليها إعمالاً صحيحاً ، وما دام الأمر هكذا ، فإن الأصل أن توضع النيابة العامة والمتهم على قدم المساواة عند تحديد الضابط لمناط استئناف كل منهما وجعله واحداً فى الحالين ، ومع هذا فالقواعد القائمة تجعل مناط استئناف النيابة العامة هو طلباً منها حين أن حق المتهم فى استئناف الحكم الصادر فى الدعوى إنما سيتوقف على ما يقضى به . والنتيجة العملية لهذا أن النيابة العامة تستطيع دائماً أن تحفظ لنفسها الحق فى استئناف الحكم الصادر فى الدعوى بأن تجعل طلباتها بما يميز لها الاستئناف ، فإن قضى لها بما ابتغته كان بها ، وإلا فإنها إن شاءت طعنن فى الحكم بطريق الاستئناف . أما المتهم فإنه لا يدرى ما إذا كان الحكم الذى سوف يصدر فى الدعوى يجوز له استئنافه من عدمه ، وليس أمامه سوى التريث حتى النطق بالحكم ، وهو عندئذ قد يكون محروماً من حق الاستئناف فى وقت قد يكون للنيابة العامة فيه استئناف الحكم الصادر فى الدعوى . حقاً أن المتهم قد يستفيد من الاستئناف الذى تقيمه النيابة العامة ، ولكن بفرض أنها ارتضت الحكم الصادر فى الدعوى فإنه لا يكون أمام المتهم إلا أن يرضخ لتنفيذه .

ولقد هدف المشرع بإلغاء طريق الطعن بالنقض فى الأحكام الصادرة فى مواد المخالفات إلى أن لا يطرح على المحكمة العليا إلا الأحكام الصادرة فى الجرائم الهامة ، الأمر الذى اقتضاه تعديل المادة ٤٠٢ من قانون الإجراءات الجنائية ، ومع هذا فقد جاءت الفقرة الأخيرة من تلك المادة مطلقة أى أجازت الطعن بطريق النقض فى مواد المخالفات والجنح خطأ فى تطبيق القانون أو تأويله . ومعنى هذا أنه يجوز الطعن فى مواد الجنح للخطأ فى تطبيق القانون وتأويله مرتين ، الأول بطريق الاستئناف والأخرى بطريق النقض ، وما كان المشرع يهدف لهذا وإنما هو سوء الصياغة الذى أوصل إلى هذه النتيجة .

وفضلاً عن هذا فإن الشارع حين وضع ضوابط الاستئناف إنما أراد تفادي ما يؤدي إليه سوء استعمال هذا الطريق من طرق الطعن من تضخم المحاكم بقضايا غالباً ما ينتهي القضاء فيها إلى تأييد الحكم الصادر من المحكمة الجزئية . ومع هذا فقد ضاع هذا الغرض حين فتح باباً واسعاً للطعن بالاستئناف بإجازته عند قيام الخطأ في تطبيق نصوص القانون وتأويلها مع وجود الطعن بطريق النقض لذات السبب ، ولأنه مهما انتهى الأمر في مثل هذه الطعون إلى القضاء بعدم جواز الاستئناف فإنه لم يدفع عيب طرح القضايا أمام محكمة الدرجة الثانية بغير مبرر ، وهو ما رام المشرع تلافيه .

ومع أن المشرع قد ابتغى بإضافة فقرة أخيرة إلى المادة ٤٠٢ من قانون الإجراءات الجنائية بموجب المرسوم بقانون رقم ٣٥٣ لسنة ١٩٥٢ أن يجعل للمحكمة الاستئنافية سلطان محكمة النقض بصدد أعمال الحكم الصحيح للقانون فإنه قد اقتصر في عبارته — وفق ما انتهينا إليه في التفسير — على تناول الحالة الأولى فقط من حالتى النقض ، مع أن هذا لا يتفق وحكمة التشريع ، الأمر الذى دعا المحكمة العليا إلى التوسعة في تفسيرها وتحميل عبارتها فوق ما تحتمل .

وفي رأينا إزاء هذا أنه كان من الأوفق أن يبق نص المادة ٤٠٢ من قانون الإجراءات الجنائية على حاله بمعنى أنه يجوز الطعن بطريق النقض فى الأحكام الصادرة فى مواد المخالفات ، لأن من تلك الأحكام ما يترتب عليه تسامح فى غاية الخطورة مثل إغلاق مصنع كبير أو هدم بناء ضخيم ، ولأن الأصل فى الإشراف على حكم القانون فى جميع المواد إنما يكون للمحكمة العليا حتى تنسق المبادئ القانونية التى تقرها تلك المحكمة . وأخيراً فإن الطعن بطريق النقض إنما يتم بإجراءات وقيود وتقلل من الالتجاء إليه إلا لمن يعتقد أنه صاحب حق فى طعنه ، حين أن فتح باب الاستئناف

على مصراعيه يجعل التقرير به ميسوراً لغير ما سبب صحيح ، ويزداد عدد القضايا المطروحة على محاكم الدرجة الثانية وهو ما يهدف المشرع إلى علاجه^(١).

وأما مناهض استئناف الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية في مواد المخالفات والجنح فإنه ينبغي أن يوحد بالنسبة للنيابة العامة والمتهم ويكون على الوجه الآتي : « يجوز استئناف الأحكام الصادرة من محكمة المواد الجزئية في المخالفات والجنح إذا قضى فيها بعقوبة مقيدة للحرية أو بعقوبة تكميلية » .

وهذا المناط يجعل المقياس واحداً بالنسبة للنيابة العامة والمتهم ، ويرفع عيب النص الحالي من احتفاظ النيابة العامة دائماً لحقها في الاستئناف في الوقت الذي يحرم منه المتهم . وهو يتناول العقوبة المقيدة للحرية لخطورتها بالنسبة للمتهم ، ولأنه قد يستفيد من استئناف النيابة إن فاته استعمال حقه . ويتناول هذا المقياس أيضاً العقوبات التكميلية لما قد يترتب من نتائج بالغة الخطورة . وأخيراً فإنه لم يشمل الخطأ القانوني اكتفاء بسلطان محكمة النقض في هذا الصدد^(٢).

(١) وتجهيز المادة ٤٠٧ من قانون تحقيق الجنايات الفرنسي الطعن بطريق النقض في الأحكام الصادرة من آخر درجة في مواد الجنايات والجنح والمخالفات .

(٢) ويفرق المشرع الفرنسي بين حق الاستئناف في مواد المخالفات والجنح ، فالمادة ١٧٢/١ للمدلة بالتأنيون الصادر في ١٤ أبريل ١٩٥٢ تجيز التهم الطعن بطريق الاستئناف في الأحكام الصادرة في مواد المخالفات بالحبس أو إذا كانت الغرامة والرَد والتوبيخات تزيد على مبلغ ١٢٠٠ فرنكا . وبموجب الفقرة الثالثة من المادة ١٧٢ للمدلة بالتأنيون الصادر في ٢٥ سبتمبر ١٩٤٨ يحق لجميع الخصوم في الدعوى الطعن بطريق الاستئناف في مواد المخالفات إذا كانت العقوبة المقررة لها لا تزيد على الحبس لمدة خمسة أيام أو غرامة تزيد على ألفي فرنك وأما الاستئناف في مواد الجنح فهو جائز دائماً بالنسبة لجميع الخصوم في الدعوى (م ١٩٩ و ٢٢٠ ت.ج.ف.) و (راجع في هذا الصدد

H. Donnedier de Vabres Traité de droit criminel. 1947. p. 846 et suiv..

. (Dalloz Encyclopédie Juridique. 7. 1. p. 132

شرعية الثورة

في الفلسفة السياسية

للمكتور محمد طه بروى

أستاذ العلوم السياسية بجامعة الاسكندرية

تمهيد وتعريف

لم يك حق المقاومة — ومن باب أولى حق الثورة — من بين الحقوق التي لاقت رواجاً لدى الفكر السياسى المعاصر والنظم القائمة عليه . إن وجود هذا الحق يفترض أن تكون السلطة العامة مقيدة ، وأن تكون ثمة نواحى نشاط معينة محرمة عليها ، كما يفترض وجود ميدان مخصص للفرد محرم على هذه السلطة ، وهو كذلك ينطوى على السماح للفرد بأن يقرر عدم التضامن مع الجماعة التي يلتصق اليها إن هي جارت عليها ، في حين أن فكرة الدولة المعاصرة لا تتسع لأى من ذلك كله . ومن ناحية أخرى فإن النظم السياسية المعاصرة ، سواء في ذلك ما كان منها اشتراكى النزعة أو فردى ، تزعم جميعاً أنها قد قامت على أقتاض سلطات ونظم جائرة حركت بتحكمها حق مقاومة الجور الذي وقف للتحكم والعسف وجهاً لوجه حتى قضى عليه ، ثم نشأت على أقتاضه تلك النظم الديمقراطية الجديدة التي قامت بإرادة الشعوب ولا تزال تباشر في ظلها السلطات وفقاً لهذه الإرادة ، ومن ثم أصبح — تمشياً مع هذا المنطق — لا محل لحق المقاومة في ظل هذه النظم الجديدة بل وأضحى الاتجاه اليه ينظر له على أنه وسيلة لتفريق كلمة الأمة صاحبة السيادة وتعطيل للسلطة الشعبية ، وكأ أنه لا يجوز أن تكون ثمة حريات ضد الحرية كذلك لا يجوز أن يكون ثمة حق مقاومة ضد سلطة هي نفسها وليدة مقاومة نظام جائر والقضاء عليه . هذا علاوة

على أن الاعتراف بحق المقاومة يتضمن الاعتراف باحتمال وقوع الجور والعسف من جانب السلطة العامة وهذا ما تبرئ النظم المعاصرة سلطاتها منه بحجة أن الهيئة الحاكمة تمثل في هذه النظم الأمة صاحبة السيادة ، تبشر عنها سيادتها وتعمل بإرادتها ولحسابها ، فأوامرها هي أوامر الأمة ، ولا يعقل أن يقع جور من الأمة على نفسها . واستناداً إلى ذلك تتضمن جميع التشريعات المعاصرة نصوصاً تجعل من المقاومة أمراً غير مشروع وتصب على مزاوتها أشد العقوبات وأقساها . صحيح أن التاريخ قد عرف ثورات عدت مشروعة ولكن لم يعترف بشرعيتها إلا بعد أن تحقق لها النصر وقبض زعمائها على أداة الحكم ، ولو أن الفشل كان نصيبها لما تجاسرت محكمة ما في الدولة أن تبرئ قاداتها بحجة أن الحكومة القائمة كانت جائرة ، ومن ثم كانت الثورة عليها عملاً مشروعاً لا يقع تحت طائلة القانون .

حقيقة أن ثمة قوانين وضعية قد عنت بمسألة مقاومة الجور معترفة بها كحق ثابت للمحكومين قبل الأحكام ، حال واثق لإعلان الحقوق التي صدرت لإبان الثورة الفرنسية الكبرى ، عدا أن هذه الوثائق لم تكن بتنظيم الوسائل التي تضمن لهذا الحق المزاولة مما جعل مهمة النص على المقاومة والثورة يقتصر على التعبير عن إرادة واضعي الوثيقة وتحديد طبيعة النظام السياسي الذي سيقوم على أساسها . وفيما عدا ذلك فليس ثمة دستور واحد من دساتير الديمقراطيات الشعبية التي قامت في فرنسا وغيرها من بعد ذلك حتى يومنا هذا يعترف بحق الثورة ، وإنما على النقيض من ذلك تجمع هذه الدساتير على اعتبار المقاومة جريمة تهدد سلامة الجماعة وأمنها .

وليس من شك في أن حكمة تحريم القانون الوضعي للمقاومة تنحصر في حمل الفرد على تقديس النظام والتضحية من أجله . ولكن أي نظام جدير بذلك التقديس وبذلك التضحية ؟

كلنا نعلم أن سقراط قد فضل الامتثال للحكم جائر على أن يكون قدوة لاتباعه ومواطنيه في التنكر للقوانين . وكلنا نعلم أن عمله هذا عد منه تضحية لا تدانيتها تضحية لأنه قدم حياته في سبيل تقديس النظام . ولكن مثل هذه التضحية لا بد من أن تكون في سبيل نظام جدير بها . إن النظام لا يكون بداهة جديراً بالتضحية من أجله إلا اذا كان من شأنه أن يهدف في النهاية إلى إسعاد الجماعة . إن السلطة لم تخول للحكام لصالحهم هم وإنما لتمكن لهم في سبيل تحقيق أسباب إسعاد المجتمع بأسره . إن السلطة ليست في ذاتها هي الهدف الذي يرمى النظام إلى تحقيقه ، كما أن النظام ليس هو في ذاته الغرض الذي تسعى وراءه الجماعة ، وإنما تخول السلطة للحكام كوسيلة لتحقيق النظام ، ويحقق النظام كوسيلة لإسعاد المجتمع . فالسلطة وسيلة إلى النظام ، والنظام وسيلة إلى إسعاد المجتمع ، وهما معا وسيلتان يهدفان في النهاية إلى تحقيق غاية واحدة هي تلك الغاية التي يشدها الأفراد ويرجونها من وراء الحياة في جماعة ، ألا وهي السعادة والأمن للجميع . فإذا فرض النظام لصالح الحكام دون المحكومين وتمكيننا للحاكمين بغير الحق فإنه يكون قد حاد عن وظيفته ، ومن ثم فهو نظام جائر والسلطة التي تهدف إلى تحقيقه غير مشروعة ، وكلاهما غير جدير بالتضحية من أجله . بل على النقيض من ذلك بدل تقديس السلطة يتحتم مناهضتها وفي مكان احترام النظام والامتثال له تحمل النعمة والثورة عليه . إن المقاومة تستمد شرعيتها من النظام نفسه ، لأنها وسيلة من وسائل تدعيمه وتطهيره أولاً بأول من كل ما يشوبه لحساب الحكام دون المحكومين فيجعله جائراً بعد أن كان نظاماً عادلاً يرجي من ورائه الخير للمجموع . وهي لذلك تعتبر وسيلة شعبية فعالة من وسائل رقابة الهيئة الحاكمة ، وحق الشعب فيها وليد حقه في رقابة حكامه ، ومن ثم لا سبيل إلى انكارها عليه إلا إذا تقدم ذلك إنكار حقه في تلك الرقابة ، وليس هذا بالأمر الهين في ظل الديمقراطية الحققة ، إن مقاومة الهيئة الحاكمة إن جارت في ظل النظام الديمقراطي حتى يخلص

للشعب من نفس المبادئ التي يقوم عليها هذا النظام ، وذلك دون ما حاجة إلى الاعتراف به بنص تشريعي صريح . فاذا حرم القانون الوضعي في ظل نظام ديمقراطي مزاوله هذا الحق فانه يكون قد حرم بذلك على الشعب الافادة عملاً بمبدأ أساسي من المبادئ التي يقوم عليها النظام الديمقراطي نفسه هو مبدأ سيادة الأمة مما يجعل هذا المبدأ مجرد عبارة خاوية لانصيب لها من الواقع . كيف تكون السيادة للأمة في الوقت الذي حرم عليها مراقبة مندوبيها في مباشرة هذه السيادة عن طريق مقاومتهم إن هم حادوا عن الطريق المرسوم لهم في الحكم . إن الجمع بين النظام الديمقراطي وتحريم المقاومة جمع بين متناقضين وقضاء على ركن من أركان الديمقراطية . ولذا فان إنكار القانون الوضعي لحق المقاومة الشعبية وتحريم مزاولته يجافي الديمقراطية الحققة بل ويتعارض معها ، وذلك على الرغم مما يقال على نحو ما أسلفنا تبريراً لتحريم المقاومة في ظل النظم الديمقراطية المزعومة . إن الديمقراطية نظام من شأنه رد كل أمر يعني الجماعة إليها ، فحكومتها من الشعب وللشعب والسيادة للأمة فلا سلطان للحكام إلا ذلك الذي يخول لهم من المحكومين ويرضون به . ويخلص من ذلك أن مقاومة جور الحكام في ظل النظام الديمقراطي حق للشعب يستمد من النظام نفسه دون حاجة إلى الاعتراف به بنص وضعي صريح ، وأن كل قاعدة وضعية تصدر في ظل نظام ديمقراطي من شأنها تحريم مزاوله هذا الحق على الشعب تفقد النظام ركناً من أركانه الجوهرية .

بل وثمة رابطة لا سبيل إلى انكارها تربط المقاومة بالحرية الفردية بل بالطبيعة البشرية نفسها . إن مقاومة الفرد للجور ما هي في الواقع إلا مظهر من مظاهر مباشرة ذلك الحق الطبيعي الخالد « حق الدفاع عن النفس » . إن ذلك الحق ضرورة يقتضيها بقاء الإنسان نفسه وما هو في الواقع إلا تعبير وتسجيل لغريزة حب البقاء ، فانكاره إنكار لغريزة بشرية ، ومن ثم فكل محاولة في هذا الشأن مصيرها الفشل المبرم . إن حق الدفاع

عن النفس — شأن غريزة حب البقاء — يلزم الفرد من الولادة إلى الموت ولا سبيل إلى إنكاره عليه ، إنه حق طبيعي يلشأ للفرد لمجرد كونه إنساناً وليس ثمة سلطة تملك أو تستطيع نزعته منه لأنه من مقومات الإنسانية نفسها . لذلك ظل هذا الحق الطبيعي قائماً على الرغم من نشأة القانون الوضعي وسواء في ذلك أقر هذا القانون وجوده أم أنكره ، لقد كان لهذا الحق مظهرأ واحداً في الحياة البدائية ينحصر في حق الفرد في مقاومة ما يقع عليه من تعد من جانب فرد آخر ، فلما قامت الجامعات السياسية (نظام الدولة) وانقسمت الجماعة إلى هيئة حاكمة وأخرى محكومة أصبح للمقاومة وظيفة جديدة هي حماية الفرد عما يقع عليه من تعد من جانب الحاكم ، ومن ثم أضحت لذلك الحق الطبيعي مظهر آخر هو حق الفرد في مقاومة هذا النوع الجديد من التعدى الذى يقع على الفرد نتيجة لتجاوز الهيئة الحاكمة لوظائفها أو لتعسفها في استعمال سلطتها . إن هذا المظهر الجديد لحق الفرد الطبيعي في الدفاع عن النفس هو حق الفرد في مقاومة جور الحكام . ولقد أقر القانون الوضعي المظهر الأول من مظهرى هذا الحق الطبيعي ونظم مباشرته مطلقاً عليه اسم « حق الدفاع الشرعى » . أما المظهر الثانى فإن القوانين الوضعية لم تكتف بعدم إقراره فحسب وإنما ذهبت إلى حد تحريم مزاولته تحريماً مطلقاً معتمدة على فكرة حماية كيان الجماعة وصيانة النظام ودون أن يشغلها بداهة أمر التمييز بين النظام العادل والنظام الجائر لأن جميع الوسائل عندها مشروعة مادامت تحقق في النهاية التمكين للهيئة الحاكمة .

هذا وقبل العرض لرأى الفلسفة السياسية في حق الثورة ننبه إلى أن الجور ليس معناه حتماً قسوة الوسائل التى تلجأ إليها السلطة العامة وشدة الاجراءات التى تتخذها لإزاء الأفراد ، وإنما الجور هو تحكم السلطة فيما تتخذه من إجراءات قبل الافراد فتأتى أوامرها بحجافية لروح القانون والعدالة ،

متمشية مع أهواء الحكام ، ولا عبرة في ذلك لدرجة قسوتها . فقد تجافى أوامر
 الحكام روح القانون والعدالة دون أن تكون قاسية شديدة الوقع في نفوس
 الأفراد ومع ذلك فهي تحكيمية جائرة ، وقد تكون اجراءات السلطة العامة
 قاسية شديدة الوقع في نفوس الأفراد وهي مع ذلك عادلة لا جور فيها
 مادامت أنها قد اتخذت وفق روح القانون والعدالة ، وعلى هذا الأساس
 يكفى لاعتبار النظام جائراً أن تجزع الجماعة من المبادئ التي يقوم عليها
 ولو لم تكن شديدة أو قاسية . ولما كان مصدر جزع الجماعة هو جزع
 الفرد ، هذا الجزع الذي يصدر الفرد على أساسه حكمه ويبدى رأيه
 في سلوك الحكومة لإزائه ، فإنه يستتبع ذلك كون المقاومة — وإن كانت
 جماعية في مزاوتها — فردية المنبت . إن المقاومة تنبت في نفس الفرد
 وتخرجها إلى حيز الوجود أحكام الأفراد وتقديرهم لمدى اقتراب الوسائل
 والاجراءات التي تتخذها الحكومات من روح القانون والحق أو مجافاتها
 إياها . إن «محرّك» المقاومة وعرقها النابض ليست الجماهير ولا الخطباء
 وإنما هو الفرد الذي يتذوق السياسة ويفقهها فلا يتدععه حيل السلطان .
 إن الذي يقف للسلطة العامة بالمرصاد ليس فوضويا ولا مثيراً للفتنة ،
 وإنما هو على عكس ذلك يمثل روح النظام والاستقرار ، إنه يقدر القوانين
 والأوامر ولو كانت قاسية فيقبل أن يقرع بالعصا إن هي اقتضت ذلك ،
 ولكنه إن لم يك فوضويا فإنه حريص بمحص فهو لا يقبل أن يقرع
 بتلك العصا قبل أن يتحقق من أية شجرة قطعت ، أنه حريص على احترام
 القوانين والأوامر بصرف النظر عن درجة قسوتها أو شدتها ولكنه
 أشد حرصا على تبين مصدرها والتأكد من شرعية السلطة التي أصدرتها
 وسندها في الإصدار . وهو إذ يحرص على ذلك لا يهدف إلى شق عصا
 الطاعة وإنما هو التفكير والتبصر والوعى السياسي . إن الأمر بالنسبة
 لمواطننا هذا لا يتطلب منه أن يجوب الطرقات متظاهراً ضد السلطة العامة
 فهذا من شأن غيره ، لأن الذي يتظاهر ضد هذه السلطة كثيراً ما يتظاهر
 هو بعينه لحسابها ، وإنما يكفى المواطن المفكر المتبصر ذا الوعي السياسي

الناضج أن يظهر أنه ليس بالبسيط الذى يخدع ولا بالمساهل الذى يرضى بالامر الواقع فيسلك بذلك مسلكا مناقضا لمسلك المواطن المتقاعد أو ميت الوعى الذى يرضى بكل نظام قائم بهونه على نفسه مهما كان جائرا بل ويتكلف التبسم له إن طلب اليه ذلك .

إن تحكيم العقل والتجيص والحكم الحر السديد هي من أهم مقومات الوعى السياسى لدى المواطن ، وهى كذلك بالنسبة لمقاومة الجور . إنها هى التى تتولد عنها فكرة المقاومة ، وهى التى تخرج هذه الفكرة إلى حيز الوجود ثم تظل تلازمها وجوداً وعدمًا ، فتتوقف درجة نجاحها على درجة قوة هذه المقاومات وثمة نتيجة لذلك هى أن خصم السلطة الجائرة اللدود والثائر الحقيقي عليها ليس هو الذى يقيم المتاريس فى الطرقات ويرفع صوته بالهتافات العدائية ، وإنما هو ذلك الذى يستطيع أن يحكم على أعمالها دون تردد ولو أذاها . إن إزالة المتاريس أمر ميسور والقضاء على الهياج لا يكلف الحكومة الطاغية الكثير ، بل وكثيراً ما تقوم على أنقاض المتاريس وأشلاء الثوار سلطة أشد جوراً وأكبر عدواناً . ولكن حكماً حراً لا تستطيع أن تقضى عليه القوة يظل صداه مدوياً فى الأذان لاسلطان للطاغية عليه ، إنه يظل قائماً لا يتزحزح ولا يضعف حتى يزول سببه . وهكذا لانزى فى مقاومة الجور مجرد حركة جماهير وإنما هى أولاً وقبل كل شئ ضرب من ضروب سلوك المواطن اليقظ ذى الوعى السياسى الناضج الذى لا ينظر إلى السلطة العامة على أنها شئ مقدس ميدانه محرم على فكره فلا يجوز له أن يخوض فيه ، وإنما يرى فيها سلطة بشرية معرضة للزلل والخطأ ، ومن ثم يجوز الحكم على أعمالها دون تخرج ما .

ومهما يكن من الأمر فإن شرعية المقاومة كانت ولا تزال من أهميات مسائل الفكر السياسى ، حتى إنك لو تمعنت فى تاريخ هذا الفكر لوجدت أن هذا التاريخ بعينه يصلح تاريخاً لحق المقاومة ، ولنا فيما يأتى بعد دليل على ذلك .

أولا — شرعية الثورة في الفكر الكنسي^(١) :

« اعطوا ما لقيصر لقيصر وما لله لله »^(٢) ، بهذه العبارة الخالدة أعلن المسيح شرعية السلطة المدنية واستقلالها وأوجب طاعتها ونهى عن مقاومتها ، لأنها الثورة الكبرى على الماضى لحساب السيادة الزمنية ، لأنها الثورة على الفكرة القديمة التى كانت تعتبر الدين شأنًا من شئون الدولة تتولاه كما تتولى الشئون المدنية على السواء ، إنه مولد نظام ازدواج السلطين الزمنية والدينية : الدولة والكنيسة .

والظاهر أن هذا النظام الجديد لم يلق فى بادىء أمره قبولا حسناً لدى المؤمنين المسيحيين ، فقد كان صعباً على نفوسهم الافلاخ عن أفكارهم التعصية الوثنية واليهودية القديمة ليدنوا للدولة بالسمع والطاعة بوصفها سلطة مدنية ودون النظر إلى أى اعتبار ديني ، مما دعا القديس پول (Saint Paul) منذ فجر المسيحية إلى أن يؤكد من جديد أنه لما كانت كل سلطة تقوم بإرادة الله فإن كل من يقاومها يعد مقاوماً لإرادة الله ، ومن ثم ينصب عليه غضبه ، وذلك بصرف النظر عن عقيدة الذين يتولون مباشرة هذه السلطة . ولقد دعا القديس پول الرومان المسيحيين بقوله هذا إلى طاعة الحكام حينذاك على الرغم من عسفهم وما كان يلحق المحكومين من جور

(١) أنظر فى هذا الصدد :

1. C. Zeiler, L'idée de L'Etat dans Saint Thomas, 1910.
2. E. Chenon, Le Role social de L'Eglise, 1921.
3. O. Von, Gierke, Les theories politiques du moyen Age, 1914.
4. E. P. Booth, Luther 1934.
5. P. Mesnard L'essor de La Philosophie Politique au 16 me siecle 1936.
6. H. Lureau, Des doctrines democratiques chez Les ecrivains protestants français de la seconde moitié du 16 me siecle. Burdeau 1900.
7. G. De Lagard, Recherches sur L'esprit politique de la reforme Paris 1926.
8. Atgar, Essai sur L'histoire des doctrines du Contrat social, Montpellier, 1906.
9. G. Gesamane, La resistance a L'oppression, Paris, 1933.
10. Georges Burdeau, Traité de science politique T III, Paris 1950 p. 450, S.

(٢) انجيل متى الاصحاح ٢٢ آية ٢١

وظلم على أيديهم . لقد دعاهم إلى طاعة مطلقة يقبلون عليها بنفوس راضية مطمئنة لا نتيجة الاكراه وبخافة العسف ، وإنما بمحض الإرادة وتقربا إلى الله ، وذلك لأن كل سلطة على الأرض مردها إلى الله ؛ منشؤها ومؤيدها ، ومن ثم فلا مجال للنخوض في الطريقة التي يباشر بها الحكام مهامهم ، فهذا من شأنهم هم دون سواهم يحاسبون عنه أمام الله وحده . وهكذا لا سند للمسيحي والحال هذه يستند اليه لتبرير مقاومته لأوامر الحكام الجائرة ، ولا مجال لفكرة المقاومة المشروعة ، فالمقاومة محرمة تحريما مطلقا بحكم ما قاله القديس پول .

ولئن كان ما قاله القديس پول قد ظل فقه الكنيسة الرومانية في هذا الصدد من حيث المبدأ فقد ظلت تدعو إلى وجوب احترام كل سلطة قائمة ، إلا أن كتاباتاً وأفكاراً صدرت عن رجال هذه الكنيسة على مر القرون عدلت من حدته حتى لنرى بعضهم يرفض القول بالامتثال المطلق لأوامر السلطة العامة .

لقد كان القديس پول يخاطب في عصره ضحايا العسف والاستبداد ، كان يخاطب أمواتا سياسيين ، لا يشغل بالهم أمر طريقة الحكم ولا يحلبون بالتفكير في الاشتراك في الشؤون العامة ، لذلك كان من الميسور عليه أن يجعل من اطاعة السلطة فضيلة يتسم بها المؤمن بصرف النظر عن شرعية هذه السلطة ومدى حرصها على احترام فكرة القانون والعدالة في معاملتها للحكومين .

ولكن سرعان ما تبدل الحال ، لقد حل مكان جماعة المؤمنين الأول الذين كانوا لا يهدفون إلا إلى ممارسة شعائرهم الدينية في عزلة وأمن عالم كاثوليكي مترامي الأطراف يتطلع رئيسه إلى عرش امبراطورية عالمية ، مما دعا رجال الكنيسة إلى تغيير موقفهم من رجال السلطة الزمنية سعيًا وراء هذا الهدف ، فراح قهواؤهم يكيفون قول القديس پول تكييفًا يجعله

صالحا كوسيلة من وسائل تحقيق سيطرة الكنيسة وبسط نفوذها .
 فنذ القرن الثامن الميلادي بدأ الفقهاء القديسون يتحدثون عن حق مقاومة
 الأمير الجائر على أثر ذلك النزاع الذي أخذ يشتد بين الكنيسة الرومانية
 والأمراء الزميين ، لكي تصبح الكنيسة في روما في مركز أسمى من الأمراء
 الزميين وحتى تستطيع السيطرة عليهم لابد لها من أن تكشف عن مبرر
 ديني ، ولقد وجدت ضالتها في حق مقاومة الجور . إن الأمير مكلف
 بمراعاة القوانين الإلهية لأنه يتلقى سلطاته من الله ، والكنيسة في روما
 هي بداهة المكلفة من قبل الله بالاشراف على مراعاة تلك القوانين ، ومن ثم
 مراقبة سلوك الأمراء ومراعاتهم للقوانين الإلهية . إن عدم مراعاة الأمير
 لتلك القوانين يعد خيانة عظمى تفقده حق الحكم ومن ثم تعفى رعاياه
 من واجب الطاعة . ولما كانت الكنيسة هي التي تباشر سلطات الله
 على الأرض فإنها تملك في تلك الحالة حق خلع الأمير . ولقد أوضحت
 هذه الفكرة الجديدة سلاحا في يد البابا يشهره كلما استدعت الظروف
 ذلك في وجه الأمراء ، كما اتخذت في الفقه الكاثوليكي أساساً شرعياً للتمييز
 بين الملك والطاغية ، ذلك التمييز الذي ملأ به علماء القانون العام الأرض
 ضجيجا في عصر النهضة فيما بعد ، والذي فتح باب الجدل والمناظرة في سند
 السلطان في سلطته . لقد كان أحد مطارنة « رانس » أول من ميز
 بين السلطان الذي يراعى في سلوكه وحكمه القوانين الإلهية فهو يحكم بارادة
 الله ، ومن ثم فهو ملك حقيقى لا يخضع إلا لرقابة الله وحده ، وبين الملك
 السفاح الجائر الغاصب الذى لا طاعة له على الرعايا . إن الذين لا يتقون الله
 في سلوكهم ولا في معاملة رعاياهم مخالفين القوانين الإلهية طغاة بفاة
 لا طاعة لهم على أحد بل وتحق مقاومتهم . وهكذا تقطع الكنيسة شوطا
 يبعدها عن القديس پول فيما نحن بصده . فبينما كان ذلك القديس يفرض
 على المؤمنين واجب الخضوع والطاعة بشكل مطلق أى بصرف النظر عما
 إذا راعى الأمير في سلوكه الخاص وفي ممارسة سلطاته تعاليم المسيحية

أم لا ، ترى في القرن الثالث عشر الفقيه الكنسي القديس بوناڤتير (Saint Bonaventure) (١٢٢١ — ١٢٧٤) يرفض الفكرة القائلة بأنه لما كان الله هو الذي يخول الأمير السلطة فليس ثمة من يستطيع أن ينزع إياه وذلك لأن الله لا يعطى السلطة دون قيد ، وإنما يسمح بأن تنزع عن صاحبها إذا ما تطلب ذلك النظام والعدالة ، وما جزاء التعسف في مزاوله السلطة إلا سحبها عن أساء استعمالها .

سان توماس^(١) :

ولئن كان الباباوات قد لجأوا إلى هذه الأفكار على وضعها هذا كلها قدروا الافادة منها لقضية سيطرة الكنيسة إلا أنها لم تصل إلى درجة من الاستقرار تجعل منها مذهب الكنيسة الرسمي فيما نحن بصدده . وإنما كان لابد للكنيسة من أن تلتظر أفكار القديس توماس لتتخذها مذهباً لها بفضل ماتوخي هذا الفقيه فيها من حكمة وحذر مكها من أن تقطع فيافي التاريخ دون أن يلحقها تعديل يذكر .

إن كل سلطة عند القديس توماس مصدرها الله ، لأن الله وقد شاءت إرادته أن تقوم الجماعة ، قدر أن تقوم السلطة التي بدونها تعيش الجماعة في فوضى ، وبذلك يكون جل شأنه قد قدر الغاية والوسيلة ، ولكن الله لم يخول هذه السلطة مباشرة للحكام الذين يرأولونها ، وإنما على العكس من ذلك ترك الناس أحراراً في إسناد مهمة هذه المزاولة لمن يشاؤون من الحكام ، وثمة نتيجة لذلك هي أن السلطة السياسية أمر مدنى موكل للقوانين المدنية ، وهذا يفرض تباين أشكال الحكومات وطرائق الحكم ، ذلك التباين الذى لا يتعارض من حيث المبدأ مع القول بأن الله سبحانه هو مصدر السلطة . ومع ذلك فإن ثمة فارقاً أساسياً بين طرائق مزاوله السلطة ، إن ثمة فارقاً بين الحكومات العادلة والحكومات الجائرة .

ترى أى موقف يتخذه المسيحي إزاء سلطة باغية جائرة ؟ للإجابة على ذلك لجأ فقهاء الدين بادی ذی بدء إلى التمييز بين السلطة الجائرة بحكم منشأها وبين الجور الذى يقع نتيجة لطريقة استعمال السلطة . إن الأمير الذى يصل إلى السلطة على غير رضا الشعب غاصب أثيم لأن الشعب هو صاحب الحق الأول فى تعيين من يتولى أموره ، ومن ثم لاطاعة له على الرعايا ، إنه حاكم غاصب مستبد والثورة عليه مشروعة مباركة . ولكن الفقيه الدينى لم يشأ أن يترك هذا المبدأ على إطلاقه فراح يقيده بقيد يحذ من غليائه فقال إن العيب الذى يشوب قيام الحكومة لا يظل يلازمها إلى ما لا نهاية وإنما تستطيع الحكومة التى تنشأ على غير رضا الشعب فهى غير شرعية أن تصبح شرعية إن هى تمتعت برضا الشعب فيما بعد أى إذا أقرها الشعب ولو كان إقراره لاحقا لقيامها . وبذلك لاتعد المقاومة عند سان توماس مشروعة إلا فى حالة نادرة هى حالة قيام حكومة غاصبة تستمر فى الحكم على غير رضا الشعب ودون أن تتجح فى الحصول على إقراره لها ولو كان ذلك الإقرار لاحقا لقيامها .

أما حالة الجور الثانية فهى حالة تصسف الأمير فى استعمال السلطة إما بأن يتجاوز حقوقه وإما بأن يأمر بأعمال مخالفة للقوانين الإلهية . ويرى فقهاء أن جزاء التصسف يختلف فى الحالتين ، ففي حالة وقوع الجور نتيجة لتجاوز الأمير لحقوقه يسقط سان توماس عن الرعايا واجب الطاعة ويكتفى بتحويلهم حق مقاومة سلبية لاتصل بحال إلى حد الثورة . وأما إذا وقع الجور نتيجة لما يصدر من الحاكم من أوامر مخالفة أو مجافية للقوانين الإلهية فإن المقاومة الإيجابية تصبح مشروعة ، بل وليس ثمة ما يمنع من الالتجاء إلى المقاومة الهجومية أى إلى الثورة التى تهدف إلى إكراه الحكومة على العدول عن سلوكها أو إسقاطها إن هى أصرت على التمسك بخطتها ، والشعب إذ يفعل ذلك يقوم بعمل عادل مشروع ، لأن الحكومة المستبدة الطاغية — كما يقول الفقيه — جائرة لأنها لاتعمل للصالح العام وإنما لصالح الحاكم .

ولكن العبارة الأخيرة هذه تستلقت نظر المصحح في الأمور ،
إن فكرة الصالح العام التي أوردتها الفقيه على هذا الوضع تمرقل إلى حد
كبير من اولة حق المقاومة الذي يصل إلى شرعية الثورة في الحالة السالفة ،
وذلك لأن الجور الذي يبرر المقاومة ثم الثورة أحيانا يجب عند فقهاءنا
ألا يترك تقديره — أى تقدير ما إذا كان كافيا لتبرير المقاومة والثورة —
لضمير الفرد وهواه ، وإنما يجب حتى يبرر الجور المقاومة أن يكون
من الجسامة بحيث يضر بالصالح العام . إن الصالح العام لا تدعمه العدالة
وحدها وإنما يدعمه النظام كذلك ، بل ويساهم النظام في تحقيقه بقسط أوفر ،
لقد وضع القديس توماس النظام في الاعتبار الأول حتى جعل منه حجر
الزاوية في فكرته عن مقاومة الجور ، إن الأمر عنده ليس كما كان لدى
باياوات القرنين العاشر والحادى عشر يتعلق بسياسة زمنية وإنما يتعلق
عنده بحماية الصالح العام أى بحماية نظام اجتماعى يقوم وفق مقتضيات
الطبيعة البشرية . إن نظرية مقاومة الجور لا تبرر الحركات الهدامة ولكنها
على النقيض من ذلك تهدف إلى الحد من اضطراب النظام الذى يتولد
عن الطغيان . إن العصيان — كما يتخلص من أفكار القديس توماس —
مباح إن قام ما يبرره ، على ألا يترتب عليه اضطراب فى حياة الجماعة تقاسى
من جرائه أكثر مما تقاسيه من جراء استرسال الحكومة فى جورها .
إن للمفاضلة الواقعية بين مزاياء ومضار شق عصا الطاعة على السلطات القائمة
هى أهم ما أتت به وما ظلت تتميز به الفلسفة التومسية على مر القرون .
ليس الجديد فى هذه الفلسفة هو الاعتراف بشرعية المقاومة وإنما الجديد
فيها هو وضع ضابط لهذه الشرعية . لقد خلص ضابط الصالح العام ،
من اولة المقاومة من فوضى التقديرات الفردية وأضحى حق الثورة خاضعا
فى مزاولته لشرط معين هو تنكر الحكام للصالح العام ذلك الصالح الذى تعد
خدمته هدف سلطتهم . ومن ناحية أخرى فإن القديس توماس بتفضيله
النظام ووضعه له فى الاعتبار الأول يحرم مقاومة السلطة القائمة والقضاء

عليها بحجة إقامة نظام جديد مقامها يبدو أصلح منها من الناحية النظرية . ولقد كان ذلك أساساً لقاعدة استقرت فيما بعد في الحياة السياسية وهي أن في قيام النظام السياسي قرينة على صلاحيته ، ومن أقوال فقهاء المأثورة فيما نحن بصده أنه ليس المواطن هو الذي يحرك حق المقاومة وإنما هم الحكام أنفسهم الذين يتولون تحريك هذا الحق ولإثارة المواطنين ، وذلك عندما يبدون هم من جانبهم بشق عصا الطاعة والتكر للنظام الاجتماعي وهكذا تعتبر أفكار القديس توماس محافظة شديدة الحرص على النظام بعيدة كل البعد عن تحييد الثورات .

ولقد أضى هذا المبدأ الاسامي الذي ينحصر في وجوب احترام النظام مذهب الكنيسة الكاثوليكية من بعد القديس توماس . إن الاضطراب أسوأ من حكومة سيئة وأخطر من حكومة جائرة ، إن الأفضل للجراحة الإبقاء على حكام جائرين عن تعكير صفو السلام العام بغتة فاشلة . لقد حرص رجال الكنيسة الكاثوليكية على هذا المبدأ أشد الحرص واستطاعوا أن يحافظوا عليه على مر الأجيال والقرون الطويلة حتى نراه بعينه يسيطر على كتابات وتصرفات الباباوات إلى يومنا هذا : فترى جرجوار السادس عشر^(١)، في الرسالة الشهيرة^(٢)، الصادرة في ١٥ أغسطس سنة ١٨٣٢ يصب غضبه على تلك النظريات التي تضعف الإيمان بالله وبوجوب طاعة الأمراء رافعة مشاغل العصيان في كل مكان . ويزى ليون الثالث عشر^(٣)، معتمداً على سلوك سلفه من رجال الكنيسة وفقهائها يؤكد في الرسالة^(٤)، الصادرة في ٢٨ ديسمبر سنة ١٨٧٨ وجوب طاعة السلطات الشرعية ، إذ يقول أنه إذا ما تعسف الأمير في استعمال سلطاته

Gregoire XVI (١)

Mirari Vos (٢)

Leon XIII (٣)

Quod Apostolici (٤)

أو تجاوز حدودها فإن الفقه الكاثوليكي لا يبيح للرعايا مقاومته بخلافه
أن يزيد ذلك النظام اضطراباً على اضطرابه وأن يلحق الجماعة ضرر بسبب
العصيان يفوق بكثير ما يلحقها من جراء تجاوز الأمير لحدود سلطاته وأنه
إذا ما وصل تعسف الأمير إلى حد لا يدع أملاً في الإصلاح فما على الرعايا
إلا الاستعانة بالصبر والصلوات انتظاراً للفرج من عند الله . وفي الرسائل
الصادرة في سنة ١٨٨١^(١) ، وفي سنة ١٨٨٥^(٢) ، يذهب نفس البابا إلى حد
القول الصريح بأن زعزعة الطاعة وإثارة الفتن ليست مجرد عيب في الذات
الملكية وإنما هي عيب في الذات الإلهية . ولا تزال نفس الأفكار تتردد
في كتابات الياسوعيين المعاصرين دفاعاً عن نفس المبدأ : فرى الياسوعي
فيكتور شتران (Victor Chutrein) في كتابه (الفلسفة الأخلاقية)^(٣) .
يقول إنه لا يجوز للفرد — أيا كان الدافع — أن ينتقد أو يسب السلطان
الشرعي ولا للشعب مجتمعاً أن يثور عليه أو يخلعه بحجة أنه جائر طاغية
وأن أقصى ما يمكن أن يعترف به للشعب في حالة وصول السلطان إلى أقصى
درجات الظلم والجور هو حق الالتجاء إلى مجرد مقاومة دفاعية
(لا هجومية) ، ثم يضيف العالم الياسوعي : وذلك لأن استرسال الأمير
في جورهِ وظفْيانه لدليل على أنه مسيطر على الموقف سيطرة لا تدع أملاً
في نجاح الثورة وبالتالي فلن يكون لها من الأثر سوى إثارة الاضطراب
ومن ثم فهي غير مشروعة . ولقد تمسكت الكنيسة الكاثوليكية بهذه
الأفكار وطبقها تطبيقاً دقيقاً حتى نرى باباوات القرن التاسع عشر يصبون
لعنائهم على كل ثورة شعبية أو تحريرية على السواء ، إلى حد أن بعض
الكتاب كاد بتشكك فيما إذا كان للكنيسة أن تعترف لليونانيين المسيحيين
بحق الثورة على الأتراك المسلمين الغاصيين في نظريهم .

(١) *Duturnum illud*

(٢) *Immortale Dei*

(٣) *La Philosophie Morale*

وهكذا نستطيع أن نقطع بأن رأى الكنيسة الكاثوليكية وسلوكها في هذا الصدد ينحصران في تحريم مقاومة الحكومات أيا كان شكلها تحريماً لا يتسرب إليه الشك . على أن الفقه الكاثوليكي لا يحرم على نفسه تصور استثناءات لهذا المبدأ ولكنه يقدم على ذلك بحذر شديد وحيطة بالغة ، فهو لا يبيح المقاومة إلا إذا كان لا مفر من الالتجاء إليها وكان الالتجاء إليها مجدياً وبقدر معين : لا بد لكي تكون المقاومة مباحة من أن يكون الالتجاء إليها أمراً لازماً ، وثمة حالة واحدة تعد فيها المقاومة لازمة هي حالة ضرورة الالتجاء إليها لإعادة النظام الذي اضطرب من جراء جور الحكام . ولما كان حق المقاومة لا ينشأ إلا لإعادة النظام فإن مزاولته لا تجوز إلا إذا كانت الفرصة سانحة لتحقيق هذا الهدف وفي هذه الحالة فحسب تعتبر المقاومة مجدية وفيما عداها فإنها لا تؤدي إلا إلى زيادة الاضطراب الناجم عن الجور والبغي ومن ثم فهي غير مشروعة . وأخيراً لكي تكون مزاولة المقاومة مشروعة يجب ألا تسبب اضطراباً يفوق ذلك الذي ينشأ عن الطغيان . وفي هذا المعنى جاء في الرسالة البابوية الصادرة في ٢٨ مارس سنة ١٩٣٧^(١) والموجهة إلى المؤمنين المكسيكيين أنه يجب أن تتناسب الوسائل مع الهدف ، فلا تستخدم إلا بالقدر اللازم لتحقيقه وبطريقة لا تسبب للجماعة أضراراً تفوق تلك التي تهدف إلى تخليص نفسها منها . وما من شك في أن الفقه الكاثوليكي يرى من وراء تطلب توافر هذه الشروط وتلازمها لاعتبار المقاومة مشروعة تضييق الحقائق على حق المقاومة .

وفيما يتعلق بأشكال المقاومة لا يزال التمييز المتبع قديماً عند علماء اللاهوت قائماً . لا يزال التمييز بين المقاومة الدفاعية والمقاومة الهجومية متبعاً في الفقه الكاثوليكي . والمقاومة الدفاعية إما أن تكون سلبية وإما أن تكون إيجابية وتنحصر المقاومة الدفاعية السلبية في عدم الطاعة بمخالفة القوانين الجائرة .

وهي جائزة إذا ما توافرت الشروط اللازمة لاعتبار المقاومة مشروعة على النحو السالف . أما المقاومة الدفاعية الإيجابية فتتخصص في مقابلة القوة بالقوة - إن عدوان الطاغية واستبداده يبرر هذا الشكل من المقاومة لأن المواطن في هذه الحالة لا يقاوم السلطة وإنما يقاوم العنف والإكراه ، لا يقاوم الحق وإنما يقاوم البغي ، لا يقاوم الأمير وإنما يقاوم الجائر المعتدى ، كل ذلك على شرط توفر الشروط الواجب توافرها لكي تعتبر المقاومة مشروعة . أما المقاومة الهجومية فهي أخطر أشكال المقاومة لأنها تنحصر في أن يبدأ المواطنون من جانبهم بمهاجمة الحكم ليصلوا عن طريق الثورة إلى خلع الحكم أو تغيير النظام وذلك قبل أن يشتد ساعدهم فيضحوا بغاة طغاة . ويبدو أن الفقه الكاثوليكي شأن علماء اللاهوت يبيع هذا الشكل من المقاومة إذا توافرت شروط المقاومة المشروعة وكانت نزع الحكومة القائمة ضارة بالصالح العام لا يرجى من ورائها خير أو كان في مجرد وجودها هدر للقيم التي يقوم عليها النظام الاجتماعي أو ثبت بشكل قاطع عدم قدرتها على مباشرة السلطة والحفاظة على كيان الجماعة .

قادة الإصلاح الديني وشرعية الثورة :

ومما يستدعي الدهشة أن قادة حركة الإصلاح الديني الأول على عكس ما كان يتوقع منهم قد ذهبوا في تحريم المقاومة إلى أبعد مما ذهب إليه السلوك والفقه الكاثوليكي . إن لوثر لا يبيح المقاومة حتى ولو كانت للدفاع عن قضية عادلة لأنه يأخذ عليها أنها وسيلة عياء تسلط سلاحها على رقاب من تسوقهم الصدقة إلى طريقها فلا تميز بين الأبرياء والمذنبين ، وأنها مصدر اضطراب يفوق خطره ضرر البغي ، وهو لذلك يعلن صراحة أنه سيكون دائماً في جانب الذي تقوم الثورة في وجهه ولو كان باغياً وضد الثائر ولو كان محقاً ، وهكذا يحرم لوثر المقاومة تحريماً مطلقاً لا يدع مجالاً لتصور أية حالة تعد فيها المقاومة مشروعة . وهو بذلك يكون قد ذهب في تحريم المقاومة

إلى أبعد ما ذهب إليه الكنيسة الكاثوليكية ، فهو لا يبيحها حتى في الحالات الضيقة وبالشروط القاسية التي تبيحها فيها تلك الكنيسة : فقد كان يرى في الثورة عصياناً لله وتجاوزاً لحدود العباد لأن الله وحده هو الذي يملك قسم الرابطة التي ربط بها الأمير بالرايا ، هذا علاوة على أن في الثورة خلطاً بين الحق وجزائه وبين العدالة ووسائل تحقيقها وأنه لا يجوز لأحد أن ينصب نفسه قاضياً ليفصل في قضيته الخاصة فيكون خصماً وحكماً في نفس الوقت . ولقد كان سلوك لوثر إزاء حركات تمرد الفلاحين التي وقعت في زمانه متفقاً تمام الاتفاق مع آرائه في المقاومة .

ولقد ذهب كلفن إلى ما ذهب إليه لوثر فيما نحن بصدده فعنده واجب الطاعة مطلق حتى إزاء الحكام الطغاة لأن الله يأمر به وينهى عن العصيان ، إن بغى الأمير لا يعنى الرعية من واجب الطاعة لأنه ليس ثمة واجبات متقابلة بينهما . لقد كان يرى أنه ينبغي على الرايا أن يثبوا تحت نير الجور والبغي في صمت وسكينة ، لا احتراماً لذات الأمراء فحسب وإنما تديناً كذلك ، وإلا أضحوا عصاة للأمراء ولأوامر الله على السواء .

ولكننا سنرى كيف أن خلف قادة حركة الإصلاح الديني ومن تلبذوا عليهم لم يتخذوا من رأى قادتهم فيما نحن بصدده مثلاً أعلى يتطلعون إليه ويدافعون عنه وإنما على النقيض من ذلك راحوا يؤيدون حق المقاومة ويناصرون الشعوب ضد الأمراء الجائرين . لقد اتبعوا في ميدان السياسة منهج قادتهم في الميدان الديني . لقد قاد لوثر وكلفن حركة تحرير الفكر من نير تعاليم الكنيسة في الميدان الديني دون السياسى ولكن خلفهم أبوا أن يقصروا التحرير على أحدهما دون الآخر فراحوا يدافعون عن سيادة الشعب وجعلوا من حق المقاومة حديث زمانهم على نحو ما سنرى .

ثانياً — شرعية الثورة في الفكر الإسلامى :

إن ثمة كلمة يجب أن نقولها في هذا الشأن أولاً ، هي أنه على الرغم من توافر عوامل ازدهار علم السياسة لدى العرب بعد الإسلام فإن هذا

العلم لم يك موضع عناية علمائهم فلم يتخذ عندهم مكاناً يذكر في حركتهم العلمية الكبيرة حتى اننا لا نكاد نعثّر لهم على مصنف مخصص لعلم السياسة أو على بحث ذي شأن يرتبط به ، اللهم إلا مؤلفات تعد على أصابع اليد الواحدة وتكاد تكون خالية من الروح العلمية . إن ولع العرب بفلسفة الإغريق التي تفيض بعلم السياسة ، وحركات معارضة الحكام التي لازمت نشأة الدولة الإسلامية وظلت تلازمها حتى لا يكاد يمضي جيل إسلامي قبل أن يشاهد ثورة على دولة أو مصرعاً لخليفة ، وعناية القرآن دستور الإسلام والمسلمين بشئون السياسة على قدر عنايته بالشئون المدنية ، فهو مهمل في تلك الشئون لا ينضب معينه لمن شاء أن يجتهد ، وعلى عكس المسيحية التي فصلت بين الدين والدولة فدعت منذ البداية إلى ترك ما لقبصر لقبصر ، كل هذه العوامل تجتمعة للعرب بعد الإسلام كانت كفيلة بأن يتخذ علم السياسة في حركتهم العلمية مكاناً بارزاً ، ولكن ذلك لم يحدث^(١) . فلقد جاءت كتاباتهم في هذا العلم وما يتصل به هزيلة مبعثرة علاوة على أغراض الكثير منها الذي كتب تبريراً لسياسة السلاطين الواقعة من باب المجازاة والمداواة والمرأاة مخالفاً للإسلام روحاً ونصاً معتمداً عليه كذبا وعدواناً ، وإليك ما كتبه بعض فقهاء المسلمين في شأن المقاومة :

أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب البصري البغدادي الماوردي المتوفى سنة ٤٥٠ هجرية :

« الأحكام السلطانية » كتاب خصصه صاحبه أفضى القضاة « الماوردي » لأصول الحكم فهو أحد الكتب الإسلامية النادرة التي قصرها أصحابها على هذا العلم بل وهو أهمها فاطبة . لقد ورد أكثر ما كتب في علم السياسة وما يتصل به في الإسلام بين ثنايا مصنفات جامعة لفنون متباينة من أدب وتاريخ ودين وسياسة وغيرها ، فجاء كتاب « الأحكام

(١) في هذا المعنى : الشيخ علي عبد الرازق في « الإسلام وأصول الحكم » .

السلطانية، نادراً في عصره من حيث قصر أبوابه على فن واحد هو علم الحكم وذلك كما قال المؤلف نفسه في خطبة الكتاب: «ولما كانت الأحكام السلطانية بولاية الأمور أحق وكان امتزاجها بجميع الأحكام يقطعهم عن تصفحها مع تشاغلهم بالسياسة والتدبير أفردت لها كتاباً امتثل فيه أمر من لزمت طاعته ليعلم مذاهب الفقهاء فيما له منها فيستوفيه وما عليه منها فيؤقيه توخيها للعدل في تنفيذه وقضائه، وتحرياً للنصفة في أخذه وعطائه...». هكذا ينقل لنا «المأوردي»، في كتابه هذا ما كان شائعاً في زمانه من أفكار بصدد أصول الحكم فيلخص لنا الأفكار المنتشرة إذ ذاك عن طبيعة الخلافة وعما يترتب عليها من آثار، فيقول^(١): «إن الإمامة موضوعة لخلافة النبوة في حراسة الدين وسياسة الدنيا وعقدتها لمن يقوم بها في الأمة واجب بالاجماع»، ثم يسجل ما كان قائماً من خلاف نظرى حول ما إذا كانت الخلافة واجبة «بالعقل أو بالشرع»، أى على حد تعبيرنا الحديث: ما إذا كانت الدولة ضرورة يملها العقل أى طبيعة الإنسان، أم هى من خلق السياسة والقانون. فيقول إن طائفة قالت لأنها وجبت بالعقل لما في طباع العقلاء من التسليم لزعم يمنهم من التظالم ويفصل بينهم في التنازع والتخاصم ولولا الولاية لكانوا فوضى مهملين وهمجاً مضاعين، وقالت طائفة أخرى بل وجبت بالشرع دون العقل لأن الإمام يقوم بأمور شرعية قد كان مجوزاً في العقل أن لا يرد التقيد بها فلم يكن العقل موجباً لها.

وينتهى المؤلف إلى وجوب الإمامة وإن اختلفت دواعى هذا الوجوب، ثم يضيف مصنفنا أنها فرض كفاية كالجهد وطلب العلم فإذا قام بها من هو من أهلها سقط فرضها عن الكافة، وإن لم يقم بها أحد خرج من الناس فريقان: أحدهما أهل الاختيار حتى يختاروا إماماً للأمة،

(١) في الباب الأول في عقد الإمامة.

والثاني أهل الإمامة حتى ينتصب أحدهم للإمامة وليس على من عدا هذين الفريقين من الأمة في تأخير الإمامة حرج ولا مأثم . وإذا تميز هذان الفريقان من الأمة في فرض الإمامة وجب أن يعتبر كل فريق منهما بالشروط المعتبرة فيه . فأما أهل الاختيار فالشروط المعتبرة فيهم ثلاثة : أحدها العدالة الجامعة لشروطها ؛ والثاني العلم الذي يتوصل به إلى معرفة من يستحق الإمامة على الشروط المعتبرة فيها ؛ والثالث الرأي والحكمة المؤديان إلى اختيار من هو للإمامة أصح وتدير المصالح أقوم وأعرف ، وأما أهل الإمامة فالشروط المعتبرة فيهم سبعة : أحدها العدالة على شروطها الجامعة ؛ والثاني العلم المؤدى إلى الاجتهاد ؛ والثالث سلامة الحواس ... ليصح معها مباشرة ما يدرك بها ؛ والرابع سلامة الأعضاء ... ؛ والخامس الرأي المفضى إلى سياسة الرعية وتدير المصالح ؛ والسادس الشجاعة والنجدة ؛ والسابع السبب وهو أن يكون من قرش لورود النص فيه وانعقاد الاجتماع عليه ... والإمامة تتعقد من وجهين أحدهما باختيار أهل العقد والحل والثاني بعهد الإمام من قبل ... فإذا اجتمع أهل العقد والحل للاختيار تصفحوا أحوال أهل الإمامة الموجودة فيهم شروطها فقدموا للبيعة منهم أكثرهم فضلا وأكملهم شروطاً ، ومن يسرع الناس إلى طاعته ولا يتوقفون عن بيعته ، فإذا تعين لهم من بين الجماعة من أدام الاجتهاد إلى اختياره عرضوها عليه فإن أجاب إليها بايعوه عليها وانعقدت بيعتهم له الإمامة فلزم كافة الأمة الدخول في بيعته والانقياد لطاعته ، وإن امتنع عن الإمامة ولم يجب إليها لم يجبر عليها لأنها عقد مرضاة واختيار لا يدخله إكراه ولا إجبار ... والذي يلزم الخليفة من الأمور العامة عشرة أشياء ، أحدها حفظ الدين ... ؛ والثاني تنفيذ الأحكام ... ؛ والثالث حماية البيضة والذب عن الحرم ... ؛ والرابع إقامة الحدود ... ؛ والخامس تحصين الثغور ؛ والسادس جهاد من عاند الإسلام ... ؛ والسابع جباية النوى والصدقات ... ؛ والثامن تقدير العطايا وما يستحق في بيت المال ... ؛ والتاسع استكفاء الاحقاء وتقليد الفصحاء فيما يفوضه إليهم من الأعمال ... ؛ والعاشر أن يباشر بنفسه

مشاركة الأمور وتصنع الأحوال لينهض بسياسة الأمة... وإذا قام الإمام بما ذكرناه من حقوق الأمة فقد أدى حق الله تعالى فيما لهم وعليهم ووجب له عليهم حقان : الطاعة والنصرة ما لم يتغير حاله والذي يتغير به حاله ، فيخرج به من الإمامة شيثان ، أحدهما جرح في عدالته ، والثاني نقص في يده . فأما الجرح في عدالته وهو الفسق فهو على ضربين أحدهما ما تابع فيه الشهوة والثاني ما تعلق فيه بشبهة . فأما الأول منهما فتعلق بأفعال الجوارح وهو ارتكابه للمحظورات وإقدامه على المنكرات تحكيميا للشهوة وانقياداً للهوى ، فهذا فسق يمنع من انعقاد الإمامة ومن استدامتها فإذا طرأ على من انعقدت إقامته خرج منها ، فلو عاد إلى العدالة لم يعد إلى الإمامة إلا بعقد جديد... » .

ويخلص من ذلك كله أن الرأي عند جمهور فقهاء جماعة المسلمين في زمن المؤلف هو أن الخلافة تلتشى بعقد يبرم بين الأمة والإمام على أوضاع وبشروط معينة وأن هذا العقد إذا انعقد نشأت عنه حقوق وواجبات متقابلة ١ واجبات عشرة على الإمام هي في نفس الوقت حقوق للأمة يسأل الإمام عن أدائها قبل الأمة فإن أدى الإمام واجباته هذه فإنه يكون قد أدى حقوق الأمة قبله . وفي مقابل أداء واجباته هذه تلتشى له حقوق قبل الأمة تلتخص في واجب الطاعة بما في ذلك « تفويض الأمور العامة إليه من غير افتيات ولا معارضة ، ولكن واجب الطاعة هذا يقابله التزام يرتبط به ألا وهو التزام الإمام عدم الانقياد إلى الهوى وعدم الخروج على أحكام الشرع فإن هو اتبع هواه وفسق فظلم وجار خرج من الإمامة وبالإجمال فرأى المؤلف ينحصر في أنه لا طاعة على الأمة ولا نصره إلا بقدر حرص الخليفة على عدالته فإن هو جار سقط عن الأمة واجب الطاعة والنصرة بل وانعزل عن الخلافة ، ومن ثم كان للأمة حق إبعاده عنها وخلعه منها . وثمة نتيجة منطقية لذلك هي أن تصبح كل وسائل المقاومة مشروعة مادامت أنها تهدف إلى إخراجه من الخلافة بعد أن أضحي بقاؤه فيها غير شرعي . هذا هو رأي المؤلف كما يبدو ضمناً من طريقة عرضه لفكرة الإمامة وعقدها ولو واجبات الإمام وحقوقه وواجبات الأمة

وحقوقها قبله . ولئن كان مؤلفنا قد تحاشى التعبير عن فكرته هذه بصريح العبارة فلأنه — شأن بقية علماء السنة والجماعة في سائر عصور الإسلام — فقيه محافظ لا يرى إلا أن يترك الحال على ما هو عليه مؤيداً للقائم من الأمر مداراة للسلطان ، وخاصة إذا كان شأن فقهاء مقرباً إلى الملوك ذا منزلة عندهم .

ولم يهمل فقهاء حالة الفن والثورات الهدامة فعرض لها في فصل خاص^(١) من فصول الباب الخامس^(٢) جاء فيه « إذا بغت طائفة من المسلمين وغالفوا رأى الجماعة وانفردوا بمذهب ابتدعوه فإن لم يخرجوا به عن المظاهرة بطاعة الإمام ولا تميزوا بدار اعتزلوا فيها وكانوا أفراداً متفرقين تناههم القدرة وتمتد إليهم اليد تركوا ولم يجاروا وأجريت عليهم أحكام العدل فيما يجب لهم وعليهم من الحقوق والحدود . وقد عرض قوم من الخوارج لعلى بن أبى طالب لمخالفة رأيه وقال أحدهم وهو يخطب على منبره : لا حكم إلا لله فقال على رضى الله عنه : كلمة حق أريد بها باطل لكم علينا ثلاث لا نمنعكم مساجد الله أن تذكروا فيها اسم الله ولا نبذوكم بقتال ولا نمنعكم النى . ما دامت أيديكم معنا . فإن تظاهروا باعتقادهم وهم على اختلاطهم بأهل العدل أوضح لهم الإمام فساد ما اعتقدوا وبطلان ما ابتدعوا ليرجعوا عنه إلى اعتقاد الحق وموافقة الجماعة ، وجاز للأمام أن يعذر منهم من تظاهر بالفساد أدباً وزجراً ، ولم يتجاوزه إلى قتل ولا حد . روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « لا يحل دم امرئ مسلم إلا باحدى ثلاث : كفر بعد إيمان أو زنا بعد احصان أو قتل نفس بغير نفس » فإن اعتزلت هذه الفئة الباغية أهل العدل وتميزت بدار تميزت فيها عن مخالطة الجماعة فإن لم تتمتع عن حق ولم تخرج عن طاعة لم يجاروا ما أقاموا على الطاعة وتادية الحقوق .. ! وإن امتنعت هذه الطائفة

(١) الفصل الثانى .

(٢) « قتال أهل البنى » .

الباغية عن طاعة الإمام ومنعوا ما عليهم من الحقوق ، وتفرّدوا باجتناء الأموال وتنفيذ الأحكام ، فإن فعلوا ذلك ولم ينصبوا لأنفسهم إماماً ولا قدموا عليهم زعيماً كان ما اجتبهوه من الأموال غصباً لا تبرأ منه ذمة وما نفذوه من الأحكام مردود لا يثبت به حق . وإن فعلوا ذلك وقد نصبوا لأنفسهم إماماً اجتبهوا بقوله الأموال ونفذوا بأمره الأحكام لم يتعرض لأحكامهم بالرد ولا لما اجتبهوه بالمطالبة ، وحرّبوها في الحالين على سواء لينزعوا عن الميانية ويفيئوا إلى الطاعة . قال الله تبارك وتعالى : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما فإن بغت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله فإن فاءت فأصلحوا بينهما بالعدل وأقسطوا إن الله يحب المقسطين » .

وهكذا يتحتم على ولي الأمر ألا يلجأ إلى وسائل القهر والعنف مع الطائفة الباغية لردّها عن بغيتها دفاعاً عن كيان الجماعة إلا إذا استفحل أمر الفتنة حتى أضحت هدامة واتخذت من التدابير المادية ما يتأكد معه نيتهم الصادقة على تقويض كيان الجماعة وتهديد وحدتها ، وقبل هذه المرحلة لا يجوز لولي الأمر أن يقاتل المعارضين له . ومعنى هذا أن المؤلف يرى أن الإسلام يبيح معارضة الهيئة الحاكمة بل ويبيح هذه المعارضة على نطاق واسع ، فلها أن تتخذ ما تشاء من الأشكال والوسائل مادامت أنها لا تصل إلى درجة شق عصا الطاعة على الدولة ، والانفصال عنها مهددة كيان الجماعة ووحدتها ، لأنها عند ذلك تخرج من نطاق المعارضة إلى الحروب الأهلية .

الإمام أبو محمد علي بن أحمد بن حزم الظاهري المتوفى سنة ٤٥٦ هجرية :
في مصنفه « الفصل في الملل والأهواء والنحل » أودع ابن حزم رأيه فيما نحن بصدد بطريقه صريحة قاطعة^(١) لقد رد ابن حزم في مصنفه هذا

(١) ص ١٧١ ج ٤ تحت عنوان « الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر » .

على القائلين بأن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الإسلام لا يكون
من آحاد الناس إلا قبل آحاد الناس . أما السلطان إن جار فليس لأحد
من الناس أن ينهيه عن ذلك وإنما على المحكومين الصبر على جورهِ .
لقد سفه ابن حزم أفكارهم وأبطل حججهم . لقد قال ردأ عليهم : احتجت
الطائفة المذكورة أولاً بأحاديث فيها : أنقألتهم يا رسول الله ؟ قال :
لا ما صلوا . وفي بعضها إلا أن تروا كفرة بواحا عندكم فيه من الله
برهان ، وفي بعضها وجوب الضرب وإن ضرب ظهر أحدنا وأخذ ماله ،
وفي بعضها فإن خشيت أن يهلك شعاع السيف فاطرح ثوبك على وجهك
وقل لى أريد أن تبوء يا إثمى وإثمك فتكون من أصحاب النار . وفي بعضها :
كن عبد الله المقتول ولا تكن عبد الله القاتل . ويقول تعالى (واتل عليهم نبأ
ابنى آدم بالحق إذ قربا قرباناً فتقبل من أحدهما ولم يتقبل من الآخر ، الآية .
كل هذا لا حجة لهم فيه لما قد تفصيناه غاية التفصى خبراً خبراً بأسانيدها
ومعانيها في كتابنا الموسوم بالاتصال إلى فهم معرفة الخصال ونذكر منه
إن شاء الله ها هنا جملاً كافية وبالله تعالى تنأيد . أما أمره صلى الله عليه وسلم
بالصبر على أخذ المال وضرب الظهر . فإنما ذلك بلا شك إذا تولى
الإمام ذلك بحق وهذا ما لا شك فيه أنه فرض علينا الصبر له وإن امتنع
من ذلك بل من ضرب رقبتة إن وجب عليه فهو فاسق عاص لله تعالى ،
وأما إن كان ذلك يبطل فعاذ الله أن يأمر رسوله صلى الله عليه وسلم
بالصبر على ذلك ، برهان هذا قول الله عز وجل : وتعاونوا على البر
والتقوى ولا تعاونوا على الإثم والعدوان ، وقد علمنا أن كلام رسول الله
صلى الله عليه وسلم لا يخالف كلام ربه تعالى . قال الله عز وجل (وما ينطق
عن الهوى . إن هو إلا وحي يوحى) وقال تعالى : (ولو كان من عند غير الله
لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً) فصح أن كل ما قاله رسول الله صلى الله عليه
عليه وسلم فهو وحي من عند الله عز وجل لا اختلاف فيه ولا تعارض
ولا تناقض فإذا كان هذا كذلك فييقن لا شك فيه يدري كل مسلم أن أخذ
مال مسلم أو ذى بغير حق وضرب ظهره بغير حق لإثم وعدوان وحرام ،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : إن دماءكم وأموالكم وأعراضكم حرام عليكم فإذا لا شك في هذا ولا اختلاف من أحد من المسلمين ، فالمسلم ماله للأخذ ظلماً وظهراً للضرب ظلماً وهو يقدر على الامتناع من ذلك بأى وجه أمكنه ، معانٍ لظالمه على الأثم والعُدوان وهذا حرام بنص القرآن ، وأما سائر الأحاديث التي ذكرنا وقصة ابنى آدم فلا حجة في شيء منها ، أما قصة ابنى آدم قتلك شريعة أخرى غير شريعتنا ، قال الله عز وجل : لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجاً . وأما الأحاديث فقد صح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : من رأى منكم منكراً فليغيره بيده إن استطاع فإن لم يستطع فليسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الإيمان ليس وراء ذلك من الإيمان شيء . وصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : لا طاعة في معصية إنما الطاعة في الطاعة وعلى أحدكم السمع والطاعة ما لم يؤمر بمعصية فإن أمر بمعصية فلا سمع ولا طاعة ، وأنه عليه السلام قال : من قتل دون ماله فهو شهيد والمقتول دون دينه شهيد والمقتول دون مظلة شهيد ، وقال عليه السلام لتأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليعمنكم الله بعدذاب من عنده . فكان ظاهر هذه الأخبار معارضاً للآخر فصح أن إحدى هاتين الجملتين ناسخة للآخرى لا يمكن غير ذلك فوجب النظر في أيهما هو الناسخ فوجدنا تلك الأحاديث التي منها النهى عن القتال موافقة لمعهود الأصل . ولما كانت الحال عليه في أول الاسلام بلا شك وكانت هذه الأحاديث الأخرى واردة بشريعة زائدة وهى القتال .

هذا ما لا شك فيه ، فقد صح نسخ معنى تلك الأحاديث ورفع حكمها حين نطقه عليه السلام بهذه الأخرى بلا شك فمن المحال المحرم أن يؤخذ بالمسوخ ويترك الناسخ وأن يؤخذ بالشك ويترك اليقين ، ومن ادعى أن هذه الأخبار بعد أن كانت هى الناسخة فعادت لمسوخة فقد ادعى الباطل وفقاً ما لا علم له به ، فقال على الله ما لم يعلم وهذا لا يحل ولو كان هذا لما أخلى الله عز وجل هذا الحكم عن دليل وبرهان يبين به رجوع المسوخ

نسخاً لقوله تعالى في القرآن تبياناً لكل شيء وبرهاناً آخر ، وهو أن الله عز وجل قال : « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فإن بفت إحداهما على الأخرى فقاتلوا التي تبغى حتى تفىء » . لم يختلف مسلمان في أن هذه الآية التي فيها فرض قتال الفئة الباغية محكمة غير منسوخة فصح أنها الحاكمة في تلك الأحاديث فما كان موافقاً لهذه الآية فهو الناسخ الثابت وما كان مخالفاً لها فهو المنسوخ المرفوع . وقد ادعى قوم أن هذه الآية وهذه الأحاديث في اللصوص دون السلطان . وهذا باطل متيقن لأنه قول بلا برهان وما يعجز مدع أن يدعى في تلك الأحاديث أنها في قوم دون قوم وفي زمان دون زمان ، والدعوى دون برهان لا تصح وتخصيص اللصوص بالدعوى لا يجوز لأنه قول على الله تعالى بلا علم ، وقد جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أن سائلاً سأله عن طلب ماله بغير حق فقال عليه السلام : لا تعطه ، قال فإن قاتلني ؟ قال قاتله ، قال فإن قتلته ؟ قال إلى النار ، قال فإن قتلني ؟ قال فأنت في الجنة أو كلاماً هذا معناه ، وصح عنه عليه السلام أنه قال : المسلم أخو المسلم لا يئله ولا يظلمه . وقد صح أنه عليه السلام قال في الزكاة من سألها على وجهها فليعطها ، ومن سألها على غير وجهها فلا يعطها وهذا خبر ثابت رويناه من طريق الثقة عن أنس بن مالك عن أبي بكر الصديق عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وهذا يبطل تأويل من تأول أحاديث القتال عن المال على اللصوص فاللصوص لا يطلبون الزكاة وإنما يطلبه السلطان فأقصر عليه السلام معها إذا سألها على غير ما أمر به عليه السلام ، ولو اجتمع أهل الحق ما قاوهم أهل الباطل .

ثم انتهى ابن حزم إلى القول بأن « الواجب إن وقع شيء من الجور وإن قل أن يكلم الإمام في ذلك ويمنع منه فإن امتنع وراجع الحق وأذعن للظود من البشارة أو من الأعضاء ولاقامة حد الزنا والذف والخمر عليه فلا سبيل إلى خلعه وهو إمام كما كان لا يحل خلعه فإن امتنع من أنفاذ شيء

من هذه الواجبات عليه ولم يراجع وجب خلعه وإقامة غيره ممن يقوم بالحق لقوله تعالى : « وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم والعدوان » ولا يجوز تضييع شيء من واجبات الشرائع .

وهكذا يرى ابن حزم وجوب مقاومة السلطان الجائر مقاومة إيجابية تنهى بوجوب خلعه إن هو أصر على الجور ، متمشياً في ذلك مع الإسلام نصاً وروحاً .

الإمام أبو حامد محمد بن محمد الغزالي المتوفى سنة ٥٠٥ هـ :

في مصنف من مصنفاته الجامعة هو « إحياء علوم الدين » وضع الإمام أبو حامد الغزالي رأيه فيما نحن بصددده . لقد ضمن مصنفه هذا « في كتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر في الباب الرابع منه » : « قد ذكرنا درجات الأمر بالمعروف ؛ وأن أوله التعريف ؛ وثانيه الوعظ ؛ وثالثه التخشين في القول ؛ ورابعه المنع بالقهر في الحل على الحق بالضرب والعقوبة ، والجائز من جملة ذلك مع السلاطين الرتبان الأوليان وهما التعريف والوعظ . وأما المنع بالقهر فليس ذلك لأحد الرعية مع السلطان فإن ذلك يحرك الفتنة ويبعج الشر ويكون ما يتولد منه من المخذور أكثر ، وأما التخشين في القول كقوله : يا ظالم يا من لا يخاف الله وما يجري مجراه فذلك إن كان يحرك فتنة يتعدى شرها إلى غيره لم يجز وإن كان لا يخاف إلا على نفسه فهو جائز » .

ومعنى ذلك أن الغزالي يرى أن الحديث المشهور « من رأى منك منكراً فليغيره يده » ، فإن لم يستطع فليسانه ، فإن لم يستطع فليقبله ، وذلك أضعف الإيمان ، مقصور على طائفة من الناس دون طائفة ، على المحكومين دون الحكام . وكأنه أراد توضيحاً للحديث أن يقول : من رأى منك منكراً وقع من أحد الناس فليغيره يده ... والحق إن مصنفنا لم يتردد في أن يأخذ على مسؤوليته الشخصية تحريم مقاومة الحاكم الجائر مقاومة جماعية إيجابية بالقهر أو بالتخشين في القول ، فهو لم يقدم للقارئ سنداً

من الكتاب أو من السنة لهذا التحريم وإنما يعرضه — كما يبدو من عباراته — على أنه رأيه الخاص ثم يبرره بفكرة شخصية هي الخوف من تحريك « الفتنة » وتسيج الشر ومن أن يكون المتولد منه من المخذور أكثر . . وما أشبه هذا القول بما جاء في رسالة البابا ليون الثالث عشر الصادرة في سنة ١٨٧٨ ميلادية . ونحن لا يسعنا إلا أن نحترم رأى فقهاء هذا ما دام أنه رأى شخصي يقيمه صاحبه على أساس اجتماعي لاديني ، فهو لم يحاول أن يستند إلى الإسلام مفترياً عليه كما فعل غيره على نحو ما سنرى . فرأى فقهاء هذا يميل إلى الاجتهاد دون التقليد وكل ما يقال عنه أن فيه حذراً شديداً وحيلة بالغة ، وقد تكون فيه مجازاة ومداراة مردها إلى أن الفقيه قد عاش فترة لا يستهان بها من حياته في ظل « نظام الملك » ، الوزير السنجوقى فى بغداد ودرس فى المدرسة النظامية بها ، فكان لا مناص من أن يتحاشى فيها نحن بصدد ما يفضى بالحكام . ومهما يكن من أمر فإن لإمامنا فضلاً يمتاز به على من أنكر من علماء المسلمين على الأمة حق مقاومة الجور هو أنه قد برر انكاره لهذا الحق بفكرة شخصية صرفة ، فلم يفتقر على الإسلام علماً منه بأنه ليس فيه ما يستند إليه لتحريم هذه المقاومة — وذلك على عكس ما فعل غيره كما سيأتى — فكان هذا منه أقرب إلى الشجاعة والأمانة .

أبو بكر محمد بن محمد بن الوليد القهرى الطرطوشى المتوفى سنة ٥٢٠ هـ :

لأنى بكر محمد الطرطوشى مصنف خصصه لأصول الحكم شأن كتاب الأحكام السلطانية لأنى الحسن الماوردى هو « سراج الملوك » . لقد عرض فقهاء فى سفره هذا المسألة جور الحاكم بطريقة مباشرة عارضاً رأيه فيها بصريح العبارة ، وذلك على عكس صاحب الأحكام السلطانية . والذي يستعرض ما جاء فى « سراج الملوك » بصدد مسائلنا يلاحظ أن فقهاء الطرطوشى متناقض مع نفسه لا يستقيم مع منطقهم إلى النهاية لقد خصص فى مصنفه باباً « لفضل الولاية إذا عدلوا » ، حض فيه السلطان على العدل وحرم عليه الجور وأشاد بفضل السلطان العادل وحط من قدر

الجائر حتى قال : « وليس فوق السلطان العادل منزلة إلا نبي مرسل ...
وليس لله سلطان إلا وقد أخذ عليه شرائط العدل ومواثيق الانصاف
وشرائع الاحسان . وكأ أنه ليس فوق رتبة السلطان العادل رتبة كذلك ليس
دون رتبة السلطان الشرير الجائر رتبة لأن شره يعم كما أن خير الأول
يعم » . يقول فقيهما : « وليس لله سلطان إلا وقد أخذ عليه شرائط العدل
ومواثيق الانصاف وشرائع الاحسان » . وهذه العبارة وما تنطوي عليه
من فكرة يستتبعا : إن أراد فقيهما أن يجارى منطق غير مغرض فيما
يذهب إليه أنه لما كان السلطان لا يباشر سلطته إلا وفق شرائط العدل
ومواثيق الانصاف وشرائع الإحسان التي أخذها الله عليه ، فإن سلطته
لا تظل قائمة إلا بقدر حرصه على العمل وفق شرائط العدل ومواثيق
الانصاف . فإن أخل بذلك زالت عنه السلطة فإن ظل قابضاً عليها
عد غاصباً لا طاعة له على أحد . ولكن فقيهما أبي أن يتمشى مع منطق
فكرته هذه إلى النهاية ، فراح في الباب الخامس عشر من كتابه يناقش هذه
الفكرة فيقول إن « من إجلال الله لإجلال السلطان عادلاً كان أو جائراً ...
الطاعة عصمة من كل فتنة ونجاة من كل شبهة ، طاعة الأئمة عصمة لمن لجأ
إليها ، وحرز لمن دخل فيها ، ليس للرعية أن تعترض على الأئمة في تديرها
وإن سولت لها أنفسها بل عليها الانقياد وعلى الأئمة الاجتهاد ... » كيف
يتفق هذا القول مع عبارة المؤلف نفسه « ليس لله سلطان إلا وقد أخذ
عليه شرائط العدل ومواثيق الإنصاف كيف يكلف الله السلطان بالعدل
ويحرم عليه الجور ثم يقره على جوره فيكون من إجلاله جل شأنه لإجلال
السلطان الجائر . لعله يقصد بعبارة « الطاعة عصمة من كل فتنة ونجاة من كل
شبهة » : تبرير عدم مجاراته لمنطقه إلى النهاية ليحض الناس على إجلال السلطان
وإن كان جائراً على الرغم من أن بقاء سلطانه معلق على عمله بمقتضى شرائط
العدل ومواثيق الانصاف الذي أخذها الله عليه ، لعله يقصد بهذه العبارة
أن يقول ولو أن الأفضل أن للأمة أن تقاوم السلطان إن جار إلا أن إجلاله
حتى في هذه الحالة فرض لأن في ذلك عناية للفتن وهو بذلك يكون

قد اقترب من فكرة الإمام الغزالي . ولكن الظاهر أن المؤلف لم يقصد ما رمى إليه الغزالي وإنما كل ما هدف إليه من وراء عبارته وأفكاره هذه المتناقضة مع فكرته الأولى كما يبدو واضحاً من العبارات نفسها هو مداراة السلطان ومرآاته . ولقد ذهب الفقيه إمعاناً في المداراة والمرآاة إلى حد القول بأنه « ليس للرعية أن تعترض على الأئمة في تديرها وإن سولت لها أنفسها بل عليها الانقياد » . هذا كلام غريب عن الاسلام . إن فقيهننا بقوله هذا يحرم على الناس حق المعارضة ويأمرهم بالانقياد للحاكم وإن جحر وظلم متأسياً قول رسول الله صلى الله عليه وسلم « أفضل شهادة أمتي رجل قام إلى إمام جائر فأمره بالمعروف ونهاه عن المنكر فقتله في ذلك فذلك شهيد » ، لقد حرم فقيهننا على المسلم ما اعتبره رسول الله من أعمال البطولة التي يثاب عليها القائم بها أجزل الثواب ، وكذلك تناسى قوله صلى الله عليه وسلم : « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يده أوشك أن يعمهم الله تعالى بعقاب » . لقد حرم الفقيه على المسلمين حق المعارضة وقد أحلها رسول الله بل وحض على مباشرتها ، وكذلك فعل الخلفاء الراشدون .

ويذهب فقيهننا إلى حد التحمس للاستكانة والتقاعد عن معارضة الحاكم الجائر فيفرد باباً خاصاً^(١) لها « يجب على الرعية إذا جار السلطان ، يقول فيه : « إذا جار عليك السلطان فعليك الصبر وعليه الوزر » . ولو أنك راجعت فقه رجال الكنيسة الكاثوليكية في هذا الصدد لوجدت فيه مثل هذا القول . عدا أن صاحب سراج الملوك قد عز عليه أن يسلك هذه الجرأة داعياً الناس إلى الصبر على الجور دون أن يستند إلى الدين فراح يسرد على القاريء أحاديث عن النبي إن تمنعت في قراءتها لوجدت بعضها لا يتصل بمسألة مقاومة الحاكم الجائر أصلاً وبعضها يصلح أن يقوم دليلاً على عكس ما يدعى . ومع ذلك فقد استدعاها فقيهننا من باب المغالطة والافتراء

(١) اللوق أربعين .

على الاسلام تمسحاً فيه شأن أغلب علماء أهل السنة والجماعة المحافظين ، ولو أن ما أتى به مصنفنا من أحاديث في هذا المقام صحيحة كدليل على أن النبي قد حرم مقاومة الحاكم الجائر وأمر بالصبر على الجور فكيف يوفق المؤلف بينها وبين ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من أحاديث تفيض بالامر بالضرب على يد الظالم وترفع من يقتل في سبيل مقاومة الجور إلى أعلى مراتب الشهادة ، كل ذلك بصريح العبارة دون لبس أو غموض ، ثم كيف فانت الأحاديث التي ذكرها صاحب سراج الملوك — تعزيراً لوجوب الصبر على الجور — على أبي بكر عند ما خطب الناس قائلاً : « فإن أحسدت فأعينوني وإن أسأت فقوموني » ولم يقل لهم : وإن أسأت فاصبروا ، وكيف فانت على عمر عند ما حمد الله أن جعل في المسلمين من يقوم اعوجاج عمر بسيفه ولم يحمده أن جعل في المسلمين من يصبر على اعوجاج عمر ، وهل فانت على فقهاءنا أن سياسة الخلفاء الراشدين إزاء أمر معين تعتبر جزءاً من تعاليم الإسلام وأن ما عداها بدعة وكل بدعة ضلالة .

ولكن يكفيك أن تعلم أن فقهاءنا قد كتب مصنفه هذا في كتف أمير وقدمه لأمير^(١) لكي تقف على مادفعه إلى المغالطة التي أدت به إلى التناقض مع نفسه .

وبعد فهذا بعض مما كتب في عصور الإسلام المختلفة عن مشروعية الثورة على الجور وما يتصل بها ، وهو يعبر عن الأفكار السائدة في تلك العصور لدى علماء جمهور المسلمين ، أي لدى علماء أهل السنة والجماعة الذين يكونون أضخم فرقة إسلامية وما دونها فرق صغيرة متفرقة أعظمها شأنًا لا يعتد به بجوارهم ، حتى إننا إذا ذكرنا جماعة المسلمين فإنما نقصد بها أهل السنة والجماعة . وأهل السنة والجماعة فرقة حافظة خطتها التسليم والتقليد ، تسليم بما كان وما يكون ، وتقليد للسابقين ، وفي ذلك إنكار لسلطة العقل ، وتعظيم

(١) كما يبدو من خطبة الكتاب .

للجمود . ولقد استطاع علماء فرقة المحافظين هذه أن يتسلطوا على المجتمع الاسلامي أكثر من ألف سنة قاسى فيها الإسلام أقبح ألوان الجمود ، فلو أنك استعرضت ما كتبه فى ناحية معينة علماء السنة والجماعة على مر العصور لوجدته واحداً لا يتغير فى فكرته ولا حتى فى طريقة عرضه وعباراته وكثيراً ما يقتصر الاختلاف على خطبة المؤلف أو مجرد درجة البسط فى الموضوع على الرغم من اتساع شقة الزمن بين تاريخ المصنفين ، ولما كان من الطبيعى أن يلاقى مثل هذا المسلك رواجاً لدى الخلفاء والسلاطين والملوك فى تلك العصور فقد كانوا أشد من علماء الدين حرصاً على أن تظل الأمة جامدة تسلم بما كان وما يكون لأن فى ذلك تسليماً منها بسلطانهم وتقديساً لسيادتهم فقد احتضنوا علماء المحافظين ونصروهم على مخالفيهم من ذوى الرأى والشخصية ، وكان لزاماً على العلماء والحال هذه اعترافاً بفضل الخلفاء والسلاطين أن ينكروا على الناس حقاً اعترف الله والرسول به لهم وحضهم رسول الله على مباشرته وأقره الخلفاء الراشدون ، ألا وهو حق مقاومة الجور والثورة عليه ، ناصحين لهم بالصبر على نحو ما أسلفنا فى الوقت الذى يدعون فيه أنهم يتميزون على الفرق الإسلامية الأخرى بتمسكهم بسنة الرسول وخلفائه الراشدين .

شرعية الثورة عند الفرق الإسلامية الأخرى

هذا ما كان من أمر أهل السنة والجماعة وهم المسلمون من المسلمين الذين كانوا يرضون بالأمر الواقع مفضلين السلام على نصرة الحق والدفاع عن الرأى . ومثل هؤلاء يكونون فى كل زمان ومكان الغالبية العظمى من الأمة . أما ذوو الرأى والشجاعة والإقدام فإنهم لا يرضون بالتسليم بالأمر الواقع والانتظام فى قطيع الجماعة من غير قيد ولا شرط . ولقد كان ذلك شأن بعض الفرق التى خرجت على جماعة المسلمين وهم لذلك يعتبرون فى نظر علماء السنة والجماعة فى ضلال بين فى حين أن أهل السنة والجماعة — على حد قول أحد علمائهم (أبو منصور عبد القادر بن طاهر بن محمد البغدادى

المتوفى سنة ٢٩٩ هجرية في كتابه «الفرق بين الفرق» (— هم أصحاب الدين القويم والصراط المستقيم «ثبتهم الله تعالى بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة...»^(١)). والذي يعني من أمر الذين خرجوا على جماعة المسلمين اختلافهم مع أهل السنة والجماعة على المسائل السياسية ، لقد كانت مسألة الخلافة ووجهة النظر فيها هي جوهر الخلاف وأصله بين أهل السنة والجماعة وأغلب الفرق الخارجة . ثم إن الأمر لم يخل بالنسبة للفرق الأخرى من اختلاف حول مسألة سياسية ولو بطريقة غير مباشرة . ولقد ترتب على ذلك اختلاف هذه الفرق مع الجماعة على مركز الفرد من الحاكم الجائر مما يستدعي أن نعرض لرأى الرئيسى من هذه الفرق في هذا الصدد .

الخوارج : لقد اختلف الخوارج مع الجماعة وخرجوا عليها بسبب الخلافة واختلاف وجهة النظر فيها . ولقد ذهبوا بدورهم فرقا متعددة ، ولكنهم ظلوا جميعاً متفقين في رأيهم عن الخلافة وفي مقاومة الحاكم الجائر .

لقد كان رأيهم فيما يتعلق بالخلافة أنه إذا كان لا بد منها فإن أصلح الناس لها هو أحقهم بها قرشياً كان أو غير قرشى ، عربياً كان أو أعجمياً ، بل وذهب بعضهم إلى عدم وجوب الخلافة أصلاً فالواجب عندهم هو « إفضاء أحكام الشرع فإذا توطأت الأمة على العدل وتنفيذ أحكام الله تعالى لم يحتج إلى امام ولا يجب نصبه »^(٢) إذ لا حكم إلا لله .

ولهذا الأمر عندهم تاريخ يبدأ مع تاريخ نشأتهم . لقد اجتمعوا في منزل أحدهم منذ قيامهم وخطب فيهم خطيبهم يقول : (أما بعد : فوالله ما ينبغي لقوم يؤمنون بالرحمن وينسبون إلى حكم القرآن تكون هذه الدنيا ... أثر عندهم من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والقول بالحق ... فخرجوا بنا اخواننا من هذه القرية الظالم أهلها ... منكرين لهذه البدع المفضلة) . ثم خرجوا إلى قرية قريبة من الكوفة استنكاراً لما اعتقدوا أنه باطل .

(١) ص : ٢٠٣

(٢) مقدمة ابن خلدون الفصل السادس والعشرون .

ثم إن الخوارج على اختلاف فرقهم انفقوا على وجوب الخروج على السلطان الجائر . قال صاحب كتاب « الفرق بين الفرق » : « قد اختلفوا فيما يجمع الخوارج على اقتراف مذاهبهم فذكر الكمي في مقالاته أن الذي يجمع الخوارج على اقتراف مذاهبها لا كفار على وعثمان والحكمين وأصحاب الجمل وكل من رضى بتحكيم الحكمين والا كفار بارتكاب الذنوب ووجوب الخروج على الإمام الجائر . وقال شيخنا أبو الحسن الذي يجمعها لا كفار على وعثمان وأصحاب الجمل والحكمين ومن رضى بالتحكيم وصوب الحكمين أو أحدهما ووجوب الخروج على السلطان الجائر ، (١) » .

ولقد ظلت البداوة تغلب على الخوارج لعدم تأثرهم — على عكس غيرهم من الفرق الاسلامية — بالفلسفة اليونانية أو ثقافة الفرس فظلوا محتفظين بالشجاعة العربية إلى أبعد حدودها والصراحة البدوية في القول والفعل يشيرون ويموتون دفاعاً عن مبادئهم ولا يخافون في الحق لومة لائم . لقد كان من مبادئهم كما أسلفنا وجوب الخروج على السلطان الجائر . إن الخروج على السلطان إن جار ليس عندهم مجرد حق للفرد وإنما هو واجب يكلف بمباشرة كل مسلم ولا تسقط عنه هذا الواجب قوة السلطان وعدته ، وإنما يتحتم على المسلم مقاومة الإمام الجائر بالخروج عليه جهاراً ولو كان هلاك الجماعة الخارجة محققاً لقوة السلطان ، لأن واجب النهي عن المنكر الذي يكلف به المسلم يقضى بذلك . ولو أن الخوارج تأثروا — كما تأثر غيرهم من العرب — بفلسفة الإغريق وثقافة الفرس مع حرصهم على شجاعة البداوة وفهم الإسلام مجرداً عن الأهواء لوصلت إلينا عنهم من الأبحاث ما يفيض بمعالجة حق مقاومة الحاكم الجائر في الإسلام . وما من شك في أن قد كانت لهم خطب وحكم في هذا الصدد ، ضاعت مع الزمن .

عنه الشيعة : لقد نشأت هذه الفرقة هي الأخرى وليدة اختلاف وجهات النظر في الخلافة . لقد كان جوهر الخلاف بين الشيعة وغيرهم من المسلمين ينحصر في مسألة الخلافة ، لمن تكون ؟ فكان أساس التشيع الاعتقاد بأن علياً وذريته أحق الناس بالخلافة . ثم إن هذه الفرقة الخارجة على الجماعة كانت ترى « أن الإمامة ليست من المصالح العامة التي تفوض إلى نظر الأمة ، ويتعين القائم بتعيينهم ، بل هي ركن الدين ، وقاعدة الإسلام ، ولا يجوز لنبي اغفلها ، ولا تفويضها إلى الأمة ، بل يجب عليه تعيين الإمام لهم ، ويكون معصوما من الكبار والصغار . وإن علياً رضي الله عنه هو الذي عينه صلوات الله وسلامه عليه »^(١)، ثم راحوا يقولون بفضل علي وعصيته إلى أن رفعوه إلى مرتبة أسنى من مرتبة البشر . يقول ابن أبي الحديد في شرحه على نهج البلاغة (وهو شيعي معتدل) « إن علياً أفضل الخلق في الآخرة وأعلام منزلة في الجنة ، وأفضل الخلق في الدنيا وأكثرهم خصائص ومزايا ومناقب وكل من عاداه أو حاربه أو بغضه فإنه عدو الله سبحانه وتعالى وخالد في النار مع الكفار .. والحاصل أنا لم نجعل بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم إلا رتبة النبوة وأعطيناه كل ما عدا ذلك من الفضل المشترك بينه وبينه » . ويقول الشهرستاني في « الملل والنحل » ، إن من الشيعة من قال إنه « حل في علي جزء إلهي واتحد بجسده فيه ، وبه كان يعلم الغيب ... وبه كان يجارب الكفار ... والعدد صوته والبرق تلسمه ... » . ثم إن فرقة من فرق الشيعة غالت في ذلك إلى حد أن فقههم يدور كله حول الإمام وصفاته حتى سموها « بالإمامية » نسبة إلى الإمام . ولو أنك تصفحت كتاب « أصول الكافي » لمحمد بن يعقوب الكليني المتوفى سنة ٣٢٨ هجرية وهو من رؤساء الشيعة وحججهم في الفقه لاحظت أن الكلام عن الإمام قد استنفد أكثر من نصف السفر . ولاحظت أن ما جاء فيه عن الإمام يدور كله حول رفع الإمام فوق مرتبة

البشر « فالآئمة شهداء الله على خلقه وهم الهداة ، ولادة أمر الله وخزنة علمه .
 هم نور الله عز وجل ، أركان الأرض ، وهم أهل الذكر والراشخون في العلم .
 اصطفاهم الله من عباده وأورثهم كتابه ، وهم معدن العلم وورثته فهم الذين
 ورثوا علم النبي وغيره من الأنبياء ، وهم يعلمون علم ما كان وما يكون
 ولا يخفى عليهم شيء ، وليس شيء في أيدي الناس من الحق إلا ما يخرج
 من عند الآئمة وإن كل شيء لم يخرج من عندهم فهو باطل ، وإن الأرض
 كلها للإمام . ويقول صاحب « الكافي » في باب جامع لفضل الإمام وصفاته
 عن « الرضا » ، إن « الإمامة أجل قدراً وأعظم شأنًا وأعلى مكاناً وأمنع جانباً
 وأبعد غوراً من أن يبلغها الناس بقولهم أو ينالوها بأرائهم ويقيموا لإماما
 باختيارهم ، إن الإمامة خلافة الله وخلافة الرسول عليه الصلاة والسلام .
 الإمام كالشمس الطالعة بنورها للعالم وهي في الأفق بحيث لا تنالها الأيدي
 والأبصار . الإمام البدر المنير والمراج الظاهر والتور الساطع والنجم
 الهادي في غياهب الدجى وأجواز البلدان والقفار ولجج البحار .
 الإمام الماء العذب على الظماء والدال على الهدى والمنجى من الردى ،
 الإمام السحاب الماطر والغيث الهاطل والشمس المضيئة والسياء والأرض
 البسيطة والعين الغزيرة ، الإمام أمين الله في خلقه وحجته على عباده وخليفته
 في بلاده والداعى إلى الله ، الإمام المطهر من الذنوب والمبرأ من العيوب
 المخصوص بالعلم الموسوم بالحلم ، نظام الدين وعز المسلمين ... الإمام واحد
 دهره لا يدانيه أحد ولا يعادله عالم ولا يوجد منه بدل ولا له مثل ولا نظير ،
 مخصوص بالفضل كله من غير طلب منه له ولا اكتساب بل اختصاص
 من المفضل الوهاب فتنا الذي يبلغ معرفة الإمام أو يمكنه اختباره ،
 هيئات هيئات ضلت العقول وتاهت الخلوم وحارت الأبواب وخست
 العيون وتصاغرت العظام وتحيرت الحكاء وتقاصرت الجلساء وحشرت
 الخطباء وجعلت الأبواب وكلت الشعراء وعجزت الأدباء وعيت البلغاء
 عن وصف شأن من شأنه أو فضيلة من فضائله وأقرت بالعجز والتقصير ،
 وكيف يوصف بكلمة أو ينعت بكلمة أو يفهم من أمره أو يوجد من يقوم

مقامه ويفنى غناه ، لا كيف وأنى وهو بحيث النجم من يد المتناولين ووصف
الواصفين ، فأين الاختيار من هذا وأين العقول عن هذا ، وأين يوجد
مثل هذا ... إن العبد إذا اختاره الله لأمور عبادته ... فهو معصوم مؤيد
موفق مسدد قد آمن من الخطأ والزلل والعتار .

وفى باب فرض طاعة الإمام يقول الكليني عن أبي جعفر أنه قال :
دورة الأمر وسناه ومفتاحه وباب الأشياء ورضاء الرحمن تبارك وتعالى
الطاعة للإمام . وعن أبي عبد الله أنه قال : « أشرك بين الأوصياء والرسل
في الطاعة ، وأنه قال : « نحن قوم فرض الله عز وجل طاعتنا لنا الأنفال
ولنا صفو المال ، ونحن الراشخون في العلم » وعن الرضا أنه قال : « إن الناس
عبيد لنا في الطاعة موال لنا في الدين فليبلغ الشاهد الغائب » ، وأنه قال :
« نحن الذين فرض الله طاعتنا لا يسمع الناس إلا معرفتنا ولا يقدر الناس
بجائلتنا من عرفنا كان مؤمنا ومن أنكرنا كان كافراً ومن لم يتكرنا كان ضالاً
حتى يرجع إلى الهدى الذى اقتضه الله عليه من طاعتنا الواجبة فإن يمت
على ضلالته يفعل الله به ما يشاء » .

هذا ومجرد ميل ابن عبد ربه الأندلسى المتوفى سنة ٣٢٨ هـ إلى التشيع
المعتدل جعله يعرف السلطان في مصنفه الجامع « العقد الفريد » ، في كتاب
اللوؤ في السلطان بأنه « القطب الذى عليه مدار الدنيا وهو حى الله في بلاده
وظله الممدود على عبادته . وأن لزوم طاعته في السر والظهر فرض واجب
وأمر لازم لا يتم إيمان إلا به ولا يثبت إسلام إلا عليه » .

وإذا أنت انتقلت إلى شعر الشيعة لوجدته يذهب إلى أبعد مما ذهب
إليه فقهاؤهم في تقديس الأئمة والخلفاء ، فهذا ابن هاني الأندلسى الشيعى
يقول في المعز لدين الله الفاطمى :

ما شئت لا ما شامت الأقدار فاحكم فأنت الواحد القهار
هذا الذى ترخى النجاة بحبه وبه يحط الإصر والأوزار
هذا الذى تجدى شفاعة غداً حقاً وتحمد أن تراه النار

أتم أحباء الإله وآله خلفاؤه في أرضه الأبرار
أهل النبوة والرسالة والهدى في الينابيع وسادة أطهار

شرفت بك الآفاق وانقسمت بك الأرزاق والآجال والأعمار
جلت صفاتك أن تحد بمقول ما يصنع المصدق والمكشار

فرضان من صوم وشكر خلافة هذا بهذا عندنا مقرون
فارزق عبادك منك فضل شفاعته واقرب بهم زلنى فأنت مكين

ولذا كان الإمام عند الشيعة فوق البشر « يحل فيه جزء إلهي ...
من عبادته فإنه عدو الله خالده في النار ... اختاره الله لأمر عباده فهو معصوم
مؤيد موفق مسدد ... الواحد القهار ... تشرف به الآفاق وتنقسم به الأعمار
والأرزاق » . تخم أن يطاع طاعة عبياء فليس لأحد أن يناقش ما يفعل
أو يعترض على ما يشاء ، إن التفكير في هذا يعد انكاراً لعصمته وتعدياً
على قداسه . إذ كيف ينعت بالظلم من حل بحسمه جزء إلهي وهل يعصى
لمن اختاره الله لأمر عباده . إن تعاليم الشيعة على هذا النحو ترجع قاموسهم
الفقهى من عبارة « مقاومة الإمام » لأن المقاومة تفترض جور الإمام ،
والإمام عندهم معصوم وسلطته لأحد لها والعدل ما فعله . والاعتقاد
بذلك وطاعته على هذا الأساس جزء من الإيمان لا يكمل إيمان إلا به ،
فلا جور من الإمام ولا احتجاج من الرعية ، ومن ثم فلا وجود لعبارة
مقاومة الإمام في فقه الشيعة إلا في باب الكفر بداهة . وعلى هذا الأساس
كان الناس يخضعون لجور الخلفاء الفاطميين وظلهم بنفوس راضية مطمئنة
في حين أن الإسلام يرى من هذا كله ، فالعصمة لا يعرفها الإسلام
إلا على أساس أنها لله وحده دون عباده حتى الأنبياء والمرسلين منهم ،
والمفاضلة بين الناس لا تكون إلا على أساس العمل الطيب : « إن أكرمكم
عند الله أتقاكم » ، « ليس لعربي فضل على أعجمي إلا بالتقوى » ، وكيف
يؤله على وتقدس الأئمة من ذريته في حين أن الإسلام لم يؤله محمداً نفسه ،

قال الله تعالى في كتابه العزيز يخاطبه: «قل إنما أنا نذير، وما من إله إلا الله الواحد القهار» (١). و«قل إنما أنا بشر مثلكم يوحى إليّ أنما يحكم الله واحد فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً، ولا يشرك بعبادة ربه أحداً» (٢).

عند المعتزلة: لقد كان الخوارج والشيعة كما هو واضح مما سبق على طرفي نقيض فيما نحن بصده، فالشيعة يؤلهون الإمام فيزهونه عن الزلل لا يتصور منه جور وبالتالى لا محل عندهم لمسألة مقاومة الإمام، في حين أن الخوارج رأوا في الخليفة فرداً كأحد الناس يخطئ ويصيب، فإن أصاب فبها وإلا وجبت مقاومته بحد السيف. أما الفرقة الإسلامية الثالثة وهى فرقة المعتزلة التى عاصرت فرقتى الخوارج والشيعة إلى أن قضى عليها على أثر إعلان المتوكل سنة ٢٣٤ هجرية لإفقال باب الجدل وأمر الناس بالتسليم والتقليد، فإنها تختلف عن هاتين الفرقتين من حيث سبب نشأتها ومن ثم من حيث نظرها إلى مسألة مقاومة السلطان الجائر. لقد كان سبب نشأة كل من فرقتى الخوارج والشيعة الاختلاف مع الجماعة على أمر الخلافة من يستحقها وما وصفه من الناس؟ أما المعتزلة فلم تأت مسألة الخلافة عندهم فى المرتبة الأولى، فهم لم يعتزلوا الجماعة بسببها شأن غيرهم، وإنما اختلفوا مع الجماعة أى مع المحدثين والفقهاء من أهل السنة والجماعة على مسائل فقهية أغلبها لا يمس علاقة الخليفة بالرعية اللهم إلا القليل منها وبطريقة غير مباشرة.

ولقد ذهب المعتزلة أنفسهم مذاهب مختلفة ولكنهم اتفقوا جميعاً على رأى واحد فى أمور خمسة خالفوا بها أهل السنة هى: التوحيد، والوعد والوعيد والأسماء، والأحكام، والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر. ومنشأ

(١) ص ٦٥٤
(٢) البقرة ١١٠

الخلافا بينهم وبين أهل السنة على هذه الأمور الخمسة هو احترام المعتزلة لسلطان العقل وإنكار كل ما لا يقبله ، في حين أن أهل السنة كما أسلفنا يحافظون على القديم لقدمه ولا يرضون إلا به .

والذي يعيننا من آراء المعتزلة في هذه المسائل الخمسة ، وكلها دينية ، مسألة واحدة هي مسألة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهي تتصل اتصالاً مباشراً بمسألة المقاومة . لقد أله الشيعة الإمام فليس من المعقول أن ينهى عن المنكر لأن الأصل فيه أنه معصوم وأن العدل ما يفعله ، وذهب الخوارج إلى النقيض من ذلك فأوجبوا الخروج على السلطان الجائر ونهيه عن المنكر بحد السيف واتخذ علماء السنة والجماعة من مسألة نهى السلطان عن المنكر موقفاً كله حذر فهم ينصحون في أسفارهم السلطان بالعدل لأنهم يتوقعون منه الجور ، ولكنهم من باب الحذر والمداراة يرون عدم جواز نهى السلطان عن المنكر باليد (بالقهر) بل وبالتخشين في القول فليس ذلك للرعية مع السلطان وإنما على السلطان الوزر وعلى الرعية الصبر على نحو ما أسلفنا ، فهم وإن كانوا أحسن حالا من الشيعة فيما يتعلق بموقف الأمة من الخليفة الجائر إلا أنهم قد ظلوا مع ذلك بعيدين عن الإسلام وحكمه في هذا الصدد تزلزلاً للخلفاء والسلاطين واستسلاماً للأمر الواقع . أما المعتزلة فلهم في مسألة النهي عن المنكر رأى أجراً من رأى علماء أهل السنة ولكنه لم يصل إلى تطرف رأى الخوارج في هذا الصدد . كان الخوارج يرون أن استعمال السيف لنهى السلطان عن المنكر فرض عين يتحم على كل مسلم متى اقتنع بحجور السلطان دون النظر إلى نتيجة المقاومة سواء لديهم حققت غرضها أم لم تحققه ، ولقد ظلوا مؤمنين بذلك المبدأ حريصين عليه حتى أيّدوا ، أما المعتزلة فقد كانوا أقل منهم إقداماً في هذا المقام . يرى الزمخشري وهو من أكبر علماء المعتزلة في تفسير قول الله تعالى : « ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » . أن النهي عن المنكر من فروض الكفايات لا فرض عين لأنه

لا يصلح له إلا من علم كيف يرتب الأمر في إقامته وكيف يباشره ، وشروط وجوب النهي عن المنكر أن لا يغلب على ظن من يباشر النهي أنه إن أنكر لحقته مضرة عظيمة^(١) . وجاء في «مقالات الإسلاميين»^(٢) أن المعتزلة أوجبوا على الناس الخروج على السلطان على الإمكان والقدرة إذا أمكنهم ذلك وقدروا عليه ، وأنه لا يجوز الخروج على إمام جائر إلا لجماعة لهم من القوة والمنعة ما يغلب على ظنهم معها أنها تكفي للنهوض وإزالة الجور .

ومن العجيب أن المعتزلة مع ما اختصوا به من حرية في الرأي وفلسفة عميقة مع كثرة في التأليف لم يحفظوا لنا مصنفات ما في طبيعة الخلافة وما يتصل بها من مسائل كموقف الأمة من الخليفة الجائر اللهم إلا ما وصلنا عنهم من أفكار مبعثرة في ثنايا كتب إخبارية جامعة ، كأن يذكر الشهرستاني في «نهاية الإقدام» : أن أبا بكر الأصم وهشام القوطي شاركا بعض الخوارج في «أن الإمامة غير واجبة في الشرع وجوبا لو امتنعت الأمة عنه استحققت اللوم» بل هي مبنية على معاملات الناس فإن تعادلوها وتعاونوا وتناصروا على البر والتقوى واشتغل كل واحد من المكلفين بواجبه استغنوا عن الإمام ، أو من رسالات قصيرة لا تعالج هذه المسألة مباشرة كرسالة الجاحظ في بني أمية — وهو من فطاحل المعتزلة — فقد احتج فيها على النابغة من أهل عصره ، ومبتدعة دهره الذين يقولون «بأن سب ولاية السوء فتنة ولعن الجورة بدعة» يجمعون على أنه ملعون من قتل مؤمناً متعمداً أو متأولاً ، فإذا كان القاتل سلطاناً جائراً أو أميراً عاصياً لم يستحلوا سبه ولا خلعه ولا نفيه ولا عيبه ، وإن أخاف الصلحاء وقتل الفقهاء وأجاع الفقير وظلم الضعيف ، وعطل الحدود والثغور ، وشرب الخمر ، وأظهر الفجور .

(١) الكشف .

(٢) ٤٦٦/٢

ولعل السبب في ذلك يرجع لا إلى تقصيرهم في هذا الميدان فنحن نستبعد ذلك منهم وإنما نرجح أنه على أثر القضاء على مذهبهم بمقتضى أمر تحريم الجدل الرجوع إلى التسليم والتقليد الذى أصدره « المتوكل » سنة ٢٣٤ هجرية لاقت كتاباتهم اضطهاداً من أهل السنة لتعصبهم البغيض ، ذلك الاضطهاد الذى لاقى رواجاً لدى السلاطين وخاصة بالنسبة لكتاباتهم في هذه الناحية بالذات فكان ذلك كفيلاً بالقضاء عليها .

ثالثاً — شرعية الثورة في الفلسفة السياسية :

كتابات القرن السادس عشر والأفكار البروتستانتية^(١)

لقد عاصرت منذ العصر الوسيط الفقه الكلى فيما نحن بصده كتابات مدنية ، دارت منذ البداية حول فكرة العقد السياسى وما يترتب عليه من حقوق للجماعة : فنذ فجر العصر الوسيط كانت كل مملكة تعد جماعة عليها أو وحدة جامعة تضم جماعات حرفية وسياسية وكلمية وجامعية ، لكل منها استقلالها الذاتى يربطها عقد ضمنى بالملك الذى يحمى لها بمقتضاه حقوقها ويؤمنها عليها ، وفي نظير ذلك تدين هذه الجماعات للملك بالطاعة والنصرة ومن ثم فلا طاعة ولا نصرة إلا بقدر حرص الملك على حماية حقوق الجماعات الداخلة في المملكة ؛ فإن هو باشر سلطانه بشكل فيه تعد على هذه الحقوق فأخل بالتزامه سقطت عن الجماعات التزاماتها الناشئة عن العقد ، فكان لها أن تثور على هذا التعدى لتسترد استقلالها وكثيراً ما لجأ الكتاب في العصر الوسيط إلى هذه الفكرة لتبرير مقاومة تلك الجماعات للسلطة الملكية . ثم إن المؤلفين والكتاب ذهبوا إلى أبعد من ذلك فخرجوا فكرة العقد الضمنى هذه تخريباً أدى إلى نظرية جديدة تلتخص في أنه لما كان الملك يباشر السلطة بمقتضى عقد يبرم بينه وبين الرعايا ، فإن ذلك معناه أن الشعب كان صاحب هذه السلطة في بادى الأمر

(١) راجع بهذا المدد للمنشقات ٥ و٦ و٧ و٨ و٩ و١٠ للشار إليها في هامش ص ١٤٨

ثم خول للملك مباشرتها بعد أن بين في هذا العقد طريقة المباشرة محتفظاً لنفسه بحق نقلها من يد إلى يد إذا ما بوشرت على وجه يضر بالامة . وتبدو هذه الفكرة واضحة في كتابات بعض مؤلفي القرن الرابع عشر ، ففي «حامي السلام»^(١) الذي أخرج سنة ١٣٢٤م يؤكد مؤلفه مارسيل دى بادو^(٢) أن الشعب هو صاحب السيادة لا لأنه مصدر قيام السلطة المدنية لحسب وإنما لأنه يظل يملك مراقبة نشاط هذه السلطة بعد قيامها . ولكن الحق أن فكرة سيادة الشعب كأساس لحق مقاومة الجور لم تظهر بشكل جدى إلا في كتابات القرن السادس عشر حين بدأت الفلسفة السياسية تتصدى لحقوق الشعب قبل الحاكم الفرد ولسلطان هذا الأخير قبل الشعب وحين بدأ الكتاب البروتستانت خاصة ينبرون لمهاجمة الامير الجائر على أسس فلسفية لادينية ، وذلك على أثر اضطهاد البروتستانت في فرنسا اضطهاداً مروعا . وإليك أبرز ما كتب في هذا القرن بصدد مقاومة الحكومات الجائرة على أسس فلسفية صرفة :

في مصنف عنوانه «حق ولاية الأمور على الرعايا»^(٣) صدر سنة ١٥٧٥م أعلن تيودور دى بيز (de Bezo) أن الأمراء للشعوب لا الشعوب للأمراء فلا ملك إلا بالشعب وللشعب ؛ أى عن طريق الشعب ومن أجل الشعب وأن الأمراء تربطهم بالشعوب عقود حقيقية تخضع لمصير سائر العقود ، فإذا طرأ ما يبطل العقد انقضت الالتزامات الناشئة عنه ، وهكذا يكون للشعب حق مقاومة الملك إذا ما أخل بشروط العقد التي تنحصر في القوانين الإلهية والأساسية للمملكة . ولكن حق المقاومة هذا عند دى بيز لا تترك مباشرته لأفراد الشعب وإنما يتولاه عنهم ممثلهم فهو يرى فيهم الصورة الصادقة لسيادة الشعب ، وهم الذين يقع عليهم واجب مقاومة

Le Defensor Pacis (١)

Marsile De Padoue. (٢)

Du Droit des magistrats sur leurs sujets. (٣)

الأمير الذي يخل بشروط العقد . ولا يشترط دى ييز لى تكون الثورة على الأمير الجائر مشروعة أن تشعر الأغلبية بالجور وتحس به فكثيراً ما تكون الأغلبية فاقدة الوعي ولا يصح أن يقف في وجه الأقلية الرشيدة الأكرية القاصرة البلدة .

وفي مصنفه التاريخي ذى الهدف السامي عن فرنسا القديمة الذى صدر سنة ١٥٧٣م وضع المؤلف البروتستانتى فرنسوا أوتمان^(١) كيف أن نظام فرنسا القديم كان يعترف للشعب بالسيادة التى كان يياشرها عن طريق مجلس طبقات الأمة ، ومن ثم كان لمثل الشعب حق خلع الملك ونقل التاج من أسرة إلى أسرة . إن الشعوب هى التى نصبت لنفسها الملوك ، ثم ان المواطنين ينصبون الملك ليكون حامياً عادلاً لا فاجراً جائراً ؛ فإن هو أخل برسائله ففجر وجار كان للمواطنين بوصفهم ذوى المصلحة أولاً وآخرأ أن يثوروا عليه ويخلعوه ليختاروا غيره . وهكذا نرى « أوتمان ، يخالف « دى ييز ، فى أن مباشرة المقاومة إنما تكون للمواطنين جميعاً فلا يقصرها على ممثلهم .

وللفقيه البروتستانتى إيسير لانجو^(٢) مصنف يفيض بالاحتجاج على الطغيان وضعه باللاتينية ثم ترجم إلى الفرنسية عام ١٥٨١م اعتمد فيه صاحبه على فكرة العقد الذى يربط الشعب بالملك ليؤكد حق مقاومة الأمير الجائر مضيئاً أنه لا يرى فى نقل سيادة الشعب إلى الملك تصرفاً نهائياً لا رجعة فيه ، وإنما الأمر لا يتعدى تفويض الأمير فى مباشرة هذه السيادة ، ومن ثم كان للشعب أن يستردها منه إن هو أساء استعمالها . وفيما يتعلق بكيفية مباشرة المقاومة يميز فقهاء البروتستانتى فى مصنفه هذا بين الجور الذى يقع من الأمير الغاصب والجور الذى يقع من الأمير الشرعى : والأمير الغاصب هو الذى لم يتول بحكم موالده أو بالانتخاب

Fr Hotman, Le Franco gallis (١)

Hubert Langnet Les Vindiciae Contra Tyrannos. (٢)

فهو لا يملك أية سلطة حقة ، ومن ثم فللرعايا حق رده ما استطاعوا إلى ذلك سبيلا ، ولا حرج على أى فرد منهم فى أن يقاومه بحد السيف ، فإن استطاع أن يخلص منه وطنه كان جديراً بالتكريم .

وأما بالنسبة للأمير الذى تولى منصبه بسند شرعى ولكنه جار فى حكمه فلم يراع فى حكم البلاد العدالة والانصاف فأمره يختلف عن الحالة الأولى ؛ لأن الأمير هنا يستمد سلطته من عقد أبرمه مع الشعب قاطبة ، ومن ثم فأمر تقدير الجور وما يجب أن يتخذ نحوه من مقاومة ليس من شأن كل فرد على حدة وإنما هو من شأن الشعب كوحدة لا تتجزأ . يجوز أن تكون المقاومة الفردية على حق وعادلة ولكنها مع ذلك تعد عصيانا غير جائز لأن الإرادة العامة (إرادة الشعب) هى وحدها صاحبة الحق فى الأمر بالمقاومة ، ولكن المؤلف يعود فيقول إن الإرادة العامة ليست هى إرادة الشعب فى مجموعه أو إرادة الغالبية من أفراده ، ليست الإرادة العامة هى إرادة هذا الوحش الكاسر ذى الملايين من الرؤوس ، وإنما الإرادة العامة يتولى التعبير عنها ممثلو الأمة الذين فوضهم الشعب فى مباشرة حقه فى الإشراف على تصرفات الملك ومراقبتها فى مجلس طبقات الأمة والبرلمان ، إن هؤلاء وحدهم حق تقدير الجور والأمر بالمقاومة بما فى ذلك خلع الملك وتولية غيره .

وفى رسالة صدرت فى فرنسا عام ١٥٧٣ م بعنوان « موقف الفرنسيين وجيرانهم »^(١) يعلن مؤلفها البروتستانتى أسفه على ما جرى عليه الناس من الرضا والامتثال للطغاة وجورهم فى حين أنهم يستطيعون أن يعيشوا فى ظل قوانين صالحة عادلة . ثم يضيف أنه لما كان الأمل ضعيفاً فى أن يجتمع مجلس طبقات الأمة الممثل لها بطريقة منظمة وذلك بسبب شدة طغيان الملك الجائر ، فإنه يخالف غيره فى وجوب ترك تقدير المقاومة

ومزاوتها لهذا المجلس وإنما للمواطنين أنفسهم - ولكل على حدة - أن يعارضوا الجائر ، ثم يقوموه ، ثم يعادوه ، ثم يحاربوه إن استدعى الأمر ذلك . على أن صاحب « موقف الفرنسيين » ينصح الشعب بأن ينظم جهة المقاومة تنظيماً يكفل لها النجاح .

وفي خارج فرنسا يتأثر بعض الكتاب بأفكار الكتاب الفرنسيين البروتستانت في هذا الصدد فيكتب الاسكتلاندى ييشامان^(١) سنة ١٥٥٧ م في رسالة عنوانها « قوانين الملكية لدى الاسكتلانديين » قائلاً : إن الشعب الذى يتلقى منه الملك جميع حقوقه أسمى منه ، وإن لمجموع المواطنين قبل الملك ما له من سلطان قبل الواحد من المجموع ، وإن الملك إذا جار يكون قد نكث بالميثاق الذى ربطه بشعبه ومن ثم يسترد الشعب حريته . وفى حربه الشرعية ضد الملك الجائر يستطيع الشعب أن يقبض عليه ويخلعه عن العرش ليعين غيره .

وفي ألمانيا نقرأ لجون آتيسوس^(٢) عام ١٦٠٣ فى « السياسة المثلى » نفس الأفكار البروتستانتية . إن الإخلال بشروط العقد الذى يربط الأمير بالشعب يتمخض عنه واجب الثورة على الأمير ، لأن الشعب لم يفوضه فى مباشرة السيادة تفويضاً مطلقاً نهائياً وإنما تفويضه فيها كان مقروناً بشرط فاسخ .

وفى أوائل القرن السابع عشر نقرأ نفس الأفكار ولكن بأوصاف جديدة . فها هو فرانسوا سواريز يقول عام ١٦١٣ م فى مؤلفه « الدفاع عن العقيدة »^(٣) : إن السلطة العامة إنما خلقت للصالح العام فإن هى تخلت عن هدفها تخلى عنها التأييد الشعبى ، ومن ثم فليس الأمر مقصوراً على أن يتولى الفرد مقاومة السلطة الضالة ، وإنما الأمر أخطر من ذلك

(١) Buchaman, Le de Jure opud Scotas

(٢) Johans Athusiust la politica methodice

Fr, Soares, la Defensao Fidei. (٣)

لأن الهيئة السياسية هي التي تتحل من تلقاء نفسها إذا ما ذهبَت السلطة العامة إلى العمل على تحقيق هدف آخر غير صالح الشعب، وما الثورة في هذه الحالة إلا مجرد العودة إلى الحالة الاجتماعية السابقة على قيام السلطة العامة .

وقبل أن ننتقل إلى القرن السابع عشر يجب أن ننوه إلى كتاب « العبودية الاختيارية » الذي صدر عام ١٥٥٢ م لصاحبه آنتين دى لا بواتي^(١). يقول المؤلف إن العبودية الاختيارية هي ذلك الوضع السياسي الذي يبدو غريباً رغم انتشاره، إنها هي ذلك الوضع الذي يقبل فيه الشعب جور الحاكم وطغيانه . إنه هو الوضع الذي يقبل فيه الناس السلطة القائمة قبولاً لا يقوم على الإيمان بصلاحياتها والرضا عنها وإنما من باب الخمول والجنون . إن الناس في مثل هذا الوضع السياسي عبيد يارادتهم ولكن ذلك لا يفقدهم حقهم في الحرية التي يتلقونها من الطبيعة فلا يفقدونها لمجرد عدم الاستعمال . إن صرف الناس عن التمسك بحقهم في الحرية لا يكلف الحكومات الجائزة الطاغية أمراً شاقاً وإنما يكفيها أن تعرف كيف تستغل خمول الجماعات السياسية وجبنها . ولما كانت السلطة الجائرة لا تقوم ولا تبقى إلا بقبول الناس لها كسلًا وجبناً فإنه يكفي لكي يسترد الشعب حريته أن يعدل عن تأييده لها . إن التصميم على عدم احترام السلطة القائمة وعدم الازدعان لها لكاف لأن يصبح الناس أحراراً . إن الأمر لا يستدعي دفع الحاكم الجائر أو مهاجمته وإنما يكفي لكي يصبح الشعب حراً أن يتخلى عن هذا الحاكم . إن مجرد التخلي عن نصرته الجائر والانتفاض من حوله لكاف للقضاء على جوره ، بل وعليه هو . إذا تخلى الناس عن الأمير الجائر فلم ينصروه تداعى ملكه وانهار من تلقاء نفسه دون ما حاجة إلى عمل قهري من جانب الشعب . إن أقصى ما يطلب إلى الشعب من مقاومة هو أن يتخلى عن الأمير الجائر بأن يرفض التعاون معه وذلك عن طريق عدم السمع والطاعة .

المقاومة فى فلسفة القرنين السابع عشر والثامن عشر

لقد صعب فجر القرن السابع عشر بدمه لإذعان شعوب أوروبا للنظام والامتثال لسلطة مركزية سرعان ما اشتد ساعدها ، فكان نظام الملكية المطلقة ، ذلك النظام الذى لا ينتظر لفكرة المقاومة فى ظله تأييد من الكتاب والفلاسفة ، ولا أن يكون أمرها من بين ما يشغل الجاهل . ولذا فإننا لو استثنينا الفيلسوف الانجليزى (لوك) الذى يلتقى بأفكاره إلى فلسفة القرن التالى للاحتظنا إجماع فلاسفة القرن السابع عشر وكتابه على تحريم المقاومة تحريماً مطلقاً تقديساً للسلطة وصاحبها .

توماس هوبز^(١) :

• فى مؤلفه عن (الوحش الشعبى) الذى أخرجه سنة ١٦٥١ م ، أسس الفيلسوف الانجليزى هوبز الجماعة على عقد أبرم بين أفرادها نزلوا بمقتضاه عن سلطاتهم جميعاً لشخص لم يكن طرفاً فيه فاجتمعت هذه السلطة لهذا الشخص ومن ثم أصبح رئيساً أعلى ينفرد بالسلطة دون أعضاء الجماعة الذين تجردوا بمقتضى العقد من كل سلطة . وقد ترتب على ذلك أن خضع المجموع لهذا الشخص دون أن يخضع هو لهم لأنه لم يكن طرفاً فى العقد . وفى مجتمع يقوم على هذا الأساس لا مجال بداهة لحق الثورة على الحاكم إن جار . إن الحكام فى مجتمع (هوبز) يتمتعون بسلطة مطلقة لا حدود لها ولا حقوق للرعايا إلا تلك التى تخولهم إياها القوانين الوضعية . إن مجرد عدم طاعة السلطة عند هوبز يودى إلى تكبير صفو الجماعة مما قد يودى إلى فض الرابطة السياسية التى تربط أعضائها ، راجعة بهم إلى حالة الفوضى الأولى التى لا قوا للخلاص منها صعباً ومشاقاً جمة . ولما كان المفروض أن أفراد الجماعة لا يرضون لأنفسهم هذا الضرر البالغ فإنه لا مفر من التزام الجميع طاعة السلطان وإن فجر وجار ، ذلك السلطان الذى لا سلطة قبله للرعايا .

J. J. chevalier, Les grandes Oeuvres راجع Thomas Hobbes, Leviathan (١)

. politiques. Paris 1949

في مصنفه « السياسة المستمدة من الكتاب المقدس » الذى نشر سنة ١٧٠٩ م وعن طريق أسس ومبررات غير تلك التى لجأ إليها هوبز وصل الفقيه الفرنسى « بوسى » إلى نتائج لا تختلف عما وصل إليه الفيلسوف الانجليزى عن طريق « عقده الاجتماعى ». إن السيادة عند « بوسى » تولد كما هي الحال عند « هوبز » عن نزول الأفراد عن حرياتهم جميعاً للسلطان ولكن السلطة التى نشأت عن هذا النزول — كما يدعى « بوسى » — تقوم في نفس الوقت بمشيئة الله . ان الملكية — كما يقول « بوسى » — نظام مقدس وإن الملوك يباشرون مهامهم كوزراء لله في الأرض فالتعدى عليهم عيب في الذات الهية . إن شخص الملك مقدس لأن مهمته مقدسة فهو يباشرها بوصفه ممثلاً للعناية الالهية وناصباً عنها في تنفيذ ارادتها ومن ثم فطاعة الملوك طاعة لله وأن الملوك بوصفهم هذا مكلفون بداهة بأن يكونوا أمناء في أداء رسالتهم وهم يسألون عن ذلك أمام الله وحده . إنه يتحتم عليهم ألا يستعملوا ما خولهم الله من سلطة إلا تحقيقاً للصالح العام . ثم يضيف « بوسى » : ولكن عدم مراعاتهم لذلك لا يسقط عن الرعايا واجب احترام رسالتهم المقدسة ، إنه يتحتم على الرعايا طاعة الأمير حتى ولو كان فاجراً ظالماً بل حتى ولو كان كافراً فلقد كان ذلك مسلك المسيحيين الأول فقد كانوا يرون في أباطرة الرومان المختارين من عند الله الذى خولهم قيادة الناس والحكم فيهم .

ثم يسترسل الفقيه فيقول إن الأمير لا يكلف بتقديم حساب عن مهمته لأى من أحاد الناس مهما عظم قدره ، إن سلطته المطلقة أمر لازم لإشاعة الأمن والطمأنينة والقضاء على الفوضى . يجب أن تطلق سلطته بشكل لا يتمكن معه أحد من التخلص منها . إذا حكم الأمير فلا حكم لغيره . للأمير أن يقوم نفسه إذا ما شعر بأنه جار في حكمه أذ ليس ثمة سلطة ضد سلطته ولا حدود

لها إلا مخافة الله فالأمير يتحتم عليه أن يخاف الله في أداء رسالته بقدر عدم مخافته لغيره مهما عظم شأنه، إن طاعة الأمير فرض واجب مطلق لا استثناء له عند بوسى. ليس ثمة سبب أو ظرف مهما كان شأنه يبيح الخروج على هذه الطاعة لأن مهمة الأمير مقدسة حتى ولو كان كافراً. إن كفر الأمير أو فجوره وجوره لا يعنى الرعايا من واجب الطاعة. ليس للرعايا ازاء جور الأمير وبغيه إلا الصلوات والصبر أو تقديم التماسات لا تتضمن أدنى معنى للاحتجاج وذلك إن فاض بهم الأمر .

بيير جيرييه (١) :

وفي وسط هذه الأفكار التي تزعم أصحابها في فرنسا « بوسى » لحساب الاستبداد والمستبدين ينبرى الفقيه البروتستانتي بيير جيرييه في رسالته الديلية ١٦٨٩ م للأخذ بنصرة الشعب والدفاع عن حق المقاومة باعتا أفكار القرن السادس عشر بعد أن كاد يقضى عليها. لقد اعتمد جيرييه كما فعل « إيتان » و « لانجو » و « بيشامان » من قبله على فكرة العقد المبرم بين الشعب والأمير لتبرير مقاومة الجور . في أى ميثاق كان — يقول جيرييه — يترتب على إخلال أحد طرفيه بتعهداته إبراء ذمة الطرف الآخر من التزاماته . إن سيادة الشعب — عند جيرييه — حقيقة لاخلاف عليها ولا تحتاج إلى إقامة الدليل على وجودها . إن الشعب لم يتخل في الميثاق الذي أبرمه مع الأمير عن سيادته وإنما اقتصر الأمر على تفويض الأمير في محاولة هذه السيادة مع احتفاظ الشعب بحق الرقابة.

ويقول جيرييه رداً على القائلين بأن سلوك المسيحيين الأول لا يقر المقاومة بأن عدم استعمال هؤلاء لحق المقاومة لا يصلح كدليل على تحريم المقاومة في المسيحية وإن سكوتهم عن استعمال حقهم فيها لا يكنى كسند

R. Lureau, Les doctrines : Pierre Jurieu. Les lettres pastorales. (١)

Politiques de Jurieu, Bardeax, 1906.

لتحريمها على غيرهم ثم يضيف أن المسيح نفسه قد أقر هذا الحق . ورداً على الذين ينكرون على الشعب حق المقاومة على أسس سياسية يقول جيرييه إن سلامة الشعب وحياته هما هدف الميثاق المبرم بينه وبين الأمير ودستور الجماعة، ومن ثم فالكل مكلف بطاعة السلطان فيما يحقق هذا الهدف وفي حدود هذا الدستور فإن هو تعدى هذه الحدود فلا طاعة له على أحد وجازت مقاومته . إن الأوامر التي تهدف إلى إسعاد الشعب هي التي تستحق وحدها الطاعة وأما ما عداها فالثورة عليها مشروعة لأن الأمير لا يملك الخروج على القوانين الإلهية والطبيعية .

ولكن (جيرييه) بعد إقراره لحق المقاومة والدفاع عنه بجرأة ورباطة جأش بالتين تعتريه الحيرة والتبصر بل والتردد عندما ينتقل إلى الكلام في مباشرة هذا الحق فتراه يحرم على الفرد منعزلاً مزاولته قاصراً ذلك على المجتمع كوحدة مبرراً هذا بأن الاعتراف للفرد بالثورة على السلطات العامة إن آذته في شخصه أو ماله يؤدي إلى هدم كل سلطة في الدولة . وحتى بالنسبة للمجتمع نفسه نرى جيرييه لا يقصد به مجموع الأفراد وإنما يعني به ممثلي الأمة وخدم أي مجلس طبقات الأمة في زمانه^(١) . ثم نراه لا يبيح مزاولته حق المقاومة إلا إذا كان جور السلطان من الجسامة بحيث يهدد سلامة الجماعة بأسرها وأن يكون فيه خروج فاحش على القوانين والدين . هذا علاوة على تعليق فقهاء شأن علماء اللاهوت مباشرة هذا الحق على التحقق من أن ما سيلحق الجماعة بسبب المقاومة أقل خطراً عليها مما يلحقها من جراء السكوت عن جور السلطان والاذعان له .

جون لوك :

لقد قال الفيلسوف الانجليزي لوك في مؤلفه (الحكومة المدنية)^(٢) الذي ظهر سنة ١٦٩٠ كما قال هوبز من قبله بحالة الطبيعة التي عاش فيها الأفراد

Les Etats Généraux (١)

Les Grandes Oeuvres Politiques P. 85 راجع Lock, Civil Government. (٢)

قبل قيام الجماعات السياسية وبأن ثمة عقد أبرم انتقل الناس بمقتضاه من حالة الطبيعة هذه إلى الحياة في جماعة سياسية . ولكن لوك خالف هوبز في تصويره لحالة الطبيعة وفي مضمون العقد وآثاره .

لقد وصف لوك حالة الطبيعة بطريقة تختلف عن تلك التي سلكها هوبز لقد صورها بشكل جعل منه طوال القرن الثامن عشر أستاذ الفكر السياسي عامة والمذهب الفردي خاصة . قال هوبز انه في حالة الطبيعة كانت تعم الفوضى ولا ينقطع الصراع بين الأفراد وكانت الكلمة العليا للقوة . أما لوك فقد ذهب في هذا الشأن إلى التقيض من ذلك فقد قال إن حالة الطبيعة بعيدة كل البعد عن الفوضى التي وصفها بها هوبز لأن قانون الطبيعة يحرم على الأفراد الشر والتعدي وإنما هي حالة الحرية المطلقة فيها يتمتع الفرد بمطلق التصرف في شخصه فلا يخضع لسلطان غيره والمساواة تامة إذ يتمتع الجميع بنفس الحقوق والسلطات . ولما كان الأفراد أحراراً متساوين مستقلين بحكم الطبيعة فانه لا يجوز إخضاع أحد منهم لسلطان غيره من غير رضاه . وعلى أساس هذا الرضا تنشأ الجماعة السياسية مكلفة بأن تكفل للجميع الحرية والملكية لأن غرضها الرئيسي ينحصر في تحقيق السلام وصالح الشعب ، والشعب هو مصدر السلطة منه تستمد وجودها وإليه ترجع ، فإن تعسف من يتولون مباشرة هذه السلطة أو استعملوها على غير مقتضيات العقد الذي أبرم بين أعضاء الجماعة بما في ذلك من يتولى مباشرة تلك السلطة كان للشعب أن يياشر سلطته العليا ، فيغير شكل الحكومة أو يسند الحكم إلى غير القائمين به . وعلى الشعب أن يلجأ في ذلك إلى الوسائل القانونية ، فإن كان القانون عاجزاً في هذا الصدد وكان أغلب المواطنين مهتدين في حرياتهم وأموالهم وعقائدهم أصبح من المشروع أن يلجأ الشعب إلى القوة . لقد أراد لوك أن يجعل من الدولة حامياً لحرية الأفراد وحقوقهم لا تظل سلطتها مشروعة وطاعتها واجبة إلا بقدر حرصها على صيانة تلك الحريات والحقوق وإلا فقاومتها مشروعة وواجبة .

وكذلك خالف لوك هوبز في مضمون العقد وأطرافه وآثاره ، لقد رأى أن جميع أفراد الجماعة أطرافا فيه بما في ذلك الملك ، وأنهم لا ينزلون بمقتضاه عن حقوقهم كلها وإنما عن الجزء اللازم منها لخلق السلطة العامة التي لا يجوز لها أن تمس ما احتفظوا به من هذه الحقوق ، وأن الملك قد تعهد في هذا العقد بصيانة ما بقي للأفراد من حقوقهم وحررياتهم مقابل التزام هؤلاء بطاعته ، ومن ثم لا يظل العقد قائما والطاعة واجبة إلا بقدر استمرار الملك في تنفيذ تعهده .

منسكيو وروسو^(١):

لقد انتقلت أفكار لوك ، إلى فرنسا ، ولكن فقهاء فرنسا وفلاسفتها لم يكتفوا بنقل تلك الأفكار وإذاعتها كما هي وإنما توسعوا فيها بحارين المنطق إلى النهاية مجتهدين في الكشف عن كل ما يصح أن يترتب عليها من آثار . لقد خرج فلاسفة القرن الثامن عشر الفرنسيون الأفكار الإنجليزية تخریجا جديدا ، فقالوا بأن صيانة حرية الفرد هي الهدف الرئيسي لكل نظام اجتماعي . ثم كادوا يجمعون على العناية بالكشف عن نظام أو كيان سياسي يحقق هذا الهدف دون أن يشغلهم أمر شرعية المقاومة أو عدم شرعيتها وذلك لأنهم فضلوا العناية بأمر المستقبل على الاشتغال بأمر الحاضر ، لقد فضلوا الالتجاء إلى خلق جماعة لا احتمال لوقوع الجور في ظلها ومن ثم لا مجال فيها لفكرة المقاومة ، على الاجتهاد في مسألة المقاومة تلك المسألة العتيقة التي أضحت في نظرهم قضية جدلية بحثة ، لا فائدة ترجى من وراء مناقشتها وإبداء الرأي فيها ، مجتهدين في ابتكار مجتمع أو كيان سياسي جديد يكون من شأنه جعل الجور أمرا مستحيلا ومن ثم يكون في قيامه القضاء المبرم على مسألة المقاومة ، لقد فضلوا عدم الاشتغال بالوصول إلى حل لمشكلة

(١) Montesquieu, L'esprit des lois راجع المرجع السابق ص ٠٠٠ ، Rousseau

Le contrat Social راجع للمرجع السابق ص ١٤٢

المقاومة جادين في الكشف عن وسيلة للقضاء عليها حتى لا تعد من بين المسائل التي تستدعى حلاً ، ولقد ذهبوا في ذلك مذهبين : المذهب الحر والمذهب الديمقراطي .

كان أصحاب المذهب الحر يجتهدون في الكشف عن الوسائل التي إن اتبعت لجعلت الاستبداد أمراً مستحيلاً ومن ثم كان فيها القضاء المبرم على مسألة المقاومة فاهتدوا إلى أن أضمن الوسائل في هذا الصدد هي ألا يجمع ولى الأمر بين جميع السلطات ، وإنما يجب العمل بمبدأ فصل السلطات وتوزيعها حتى لا ينفرد بها السلطان ويستبد دون أن يكون عليه رقيب ولقد كان منتسكيو لإمام هذا المذهب ، قد قال في كتابه «روح القوانين» ، الذى أخرجه سنة ١٧٤٨ : إنه ما من فرد يتمتع بسلطة إلا ويميل إلى التعسف في استعمالها وهو لا شك مستمر في تعسفه مصر عليه حتى يصطدم بما يقفه ، ولا يقف السلطة إلا السلطة ولا سبيل إلى وقف السلطة بالسلطة إذا تولى مباشرة السلطات الثلاث (عمل القوانين وتنفيذها والفصل في منازعات الأفراد) رجل واحد أو هيئة واحدة سواء أ كانت من النبلاء أو من الشعب . وهكذا وضع منتسكيو مبدأ فصل السلطات على أنه وسيلة فعالة للحد من تعسف ولى الأمر ولضمان الحريات الفردية . ولكن منتسكيو لم يؤسس هذا المبدأ على أساس من المنطق والفلسفة وإنما أقامه على أساس من الواقع والملاحظة ، فهو إذ يتساءل في كتابه السالف الذكر عن كيفية كفالة الحريات نراه يقرر أن صياستها في إنجلترا ترجع إلى أن سلطات الدولة هناك موزعة بين عدة هيئات بشكل لا يمكن إحداها أن تطفئ على حريات الأفراد ، وذلك على عكس الحال في البلاد التي تتجمع فيها سلطات الدولة في يد واحدة .

أما المذهب الديمقراطي فقد اجتهد على أساس فلسفى — لا على أساس من الواقع والملاحظة — فخرج فكرة سيادة الشعب تغريماً جديداً حتى أضحت صالحة كبداً للحكم ، لقد تخيل لإمام هذا المذهب «جان جاك روسو»

في مؤلفه «العقد الاجتماعي» الذي نشر سنة ١٧٦١ عقداً اجتماعياً يختلف عن عقدي «هوبز» و «لوك» إذ تخيل نزول كل فرد ليخرج من حالة الطبيعة — بمقتضى هذا العقد — عن حقوقه الشخصية لا لفرد معين وإنما للمجموع، في نظير أن يصونها له، ورتب على ذلك أن لهذا المجموع إرادة وسيادة تولدتا عن هذا العقد وأنه ينفرد وحده بهذه السيادة، لأن الحكومة ليست طرفاً في العقد، وإنما هي وسيط بين المجموع صاحب السيادة (الشعب) وأعضائه (الأفراد) الخاضعين لسلطانه (أى سلطان المجموع). وهكذا يستطيع المجموع أن يعزل الوسيط متى شاء لأنه ليس طرفاً في العقد ولا سلطان له، وإنما السيادة للشعب (المجموع) وحده. وهكذا لا مجال للجور في مجتمع روسو لأنه لا يتصور وقوع الجور من صاحب السيادة الحقيقي وهو المجموع لأن إرادته هي في نفس الوقت إرادة الجميع أى الإرادة العامة ومن ثم فتصرفاتها مشروعة لا جور فيها، وكذلك لا مجال لوقوع الجور من الوسيط أى الحكومة لأنها لا تبقى في الحكم إلا بقدر إبقاء المجموع عليها.

ولئن كانت أفكار روسو هذه صالحة لتبرير نظام سياسى معين هو «الديمقراطية» إلا أنها لا تقل صلاحية لتبرير الاستبداد والجور الذى يقع على الأفراد، وذلك لأن كل تصرف يقع من السلطة العامة في مجتمع روسو يعتبر معبراً عن إرادة الأمة أو الأغلبية على الأقل ولا يعقل أن يقع جور من الشعب على نفسه. وبذلك يكون روسو قد قضى على مسألة الجور والمقاومة بالنسبة للحاكم الفرد الذى لا يستمد سلطانه من الشعب فاحسب المجال لجور السلطة العامة في مجتمع ديمقراطى بحجة أنه مهما بلغ استبداد هذه السلطة فإنه لن يكون غير مشروع ومن ثم لا جور فيه ولا مقاومة له ويكون بذلك قد استبدل جور الحاكم المطلق باستبداد ديمقراطى لا تجوز مقاومته. وهكذا ليست أفكار روسو كفيلاً في ذاتها بالقضاء على مسألة المقاومة أصلاً كما يصور لنا صاحبها.

ولكن إذا استبعدنا منتسكيو وروسو والنفر القليل الذى أمن بأفكارهما فيما نحن بصدده للاحظنا أن السواد الأعظم من معاصريهم كان يؤمن إيماناً لا يتزعزع بأن الثورة على الجور حق طبعى يترتب للشعب كنتيجة حتمية لذلك العقد الذى يربط الحكام بأفراد الجماعة . لقد انتشرت فى كتابات العصر عبارات تفيد كلها أن الثورة على الحكومة المستبدة واجبة لأن الاستبداد ليس شكلاً من أشكال الحكومات وإنما قيامه معناه خلو الجماعة من أية حكومة حقيقية . لقد شاعت هذه الأفكار فى كتابات ذلك العصر بشكل نستطيع معه القول بأن الفلسفة السياسية قد استقرت إبانها على إجازة الثورة كوسيلة مشروعة لمكافأة التحكم والطغيان . ولقد اقترن انتشار هذه الأفكار والإيمان بها باشتداد وطأة جور الحكام فى ذلك القرن حتى أضحى العامة والخاصة من ذوى الرأى الحر على السواء يرون فى المقاومة واجباً حال الأداء .

وثمة كتاب ثلاثة كان لكتاباتهم أثر بين فاق بكثير أثر كتابات منتسكيو وروسو فى توجيه الفكر السياسى فيما نحن بصدده شطر التنفيذ والعمل هم : راينال ومايلى وميرابو .

راينال :

لقد كان مصنف راينال الذى نشر سنة ١٧٨٥ (التاريخ السياسى والفلسفى لمؤسسات الأوربيين التجارية فى الهند)^(١) من بين المؤلفات التى كان لها أثر بين فى إذاعة فكرة وجوب قلب النظم السياسية القائمة . لقد أعلن راينال فى مصنفه هذا أن الطغيان لا يعدو أن يكون وليد تساهل الشعب وتهاونه أكثر من أن يكون نتيجة لقسوة الملوك واستهتارهم . إن موقف الشعب السلبى هو الذى يمكن المستبد من استبداده .

(١) L'histoire Philosophique et Politique des Etablissements de commerce

des Européens dans les deux indes, L'Abbé de Raynal.

ومن ثم لا علاج للاستبداد إلا مقاومة إيجابية عنيفة . إن الطغيان لا يشفى عليه إلا بالعنف والاكراه ، إن الحاكم الجائر لا سند له في حكمه ومن ثم فالثورة عليه واجب مقدس ، وآية ذلك — كما يقول المؤلف — إن في الهند قاعدة عرفية قديمة تقضى بإعدام الملك الذى يخالف قوانين الدولة . إن الحاكم الطاغية — يقول راينال — وحش ذو رأس واحد يقتل بضربة واحدة .

مايلى^(١):

ولقد كانت كتابة مايلى أبعد أثراً فيما نحن بصده عن كتابة راينال . لقد فتح فى مصنفه «حقوق المواطن وواجباته» الباب على مصراعيه لمقاومة الجور . لقد نقل المؤلف أفكار لوك فيما يتعلق بمبررات حق المقاومة ولكن الجديد فى مصنفه هو ما ورد فيه بصدد مزاوله هذا الحق . لقد كان فلاسفة القرن السادس عشر وفقهاء مذهب قانون الطبيعة القائمين بحق المقاومة يجمعون على قصر مزاوله هذا الحق على الأمة فى مجموعها دون الفرد منعزلاً ، أما فقهاءنا فقد دافع عن الاعتراف بحق المزاوله لكل فرد على حدة بوصفه إنساناً ، ولقد تأثر بهذه الفكرة الجديدة واضعوا وثائق إعلان حقوق الإنسان والمواطن فى مستهل الثورة الفرنسية . فأوردوا حق الثورة ضمن حقوق الإنسان . إن الثورة على السلطان الجائر حق للفرد له أن يزاوله كلما تعدى السلطان حدود وظيفته ولا يشترط لذلك أن يكون الجور قد وصل إلى درجة متقدمة ولا أن يستغفد الشعب جميع الوسائل الكفيلة بالقضاء على الجور قبل الالتجاء إلى الثورة . ولذلك كان لكتاب (حقوق المواطن وواجباته) أثر أبعد فى قيام الثورة الفرنسية من أثر كتاب (روح القوانين) و (العقد الاجتماعى) فى ذلك .

(١) نشر فى السنة الثالثة من تقويم الثورة الفرنسية Mably, Des droits et des devoirs du Citoyen.

ميرابو :

ولم تكن أفكار ميرابو خطيب الثورة الفرنسية أقل أثراً في وثائق إعلان حقوق الإنسان والمواطن ، لقد جاء في كتابه عن الحكم المطلق^(١) أن الثورة على الجور واجب مقدس .

الفقه الفرنسي المعاصر

ولقد أضفى حق المقاومة لدى فقهاء المذهب الحر في القرن التاسع عشر ركناً من أركان هذا المذهب في فرنسا . يقول بنجامان كونستان في « دروس السياسة الدستورية » المنشورة عام ١٨٧٢ م^(٢) بأن انتهاك الحكومة لحزمة الدستور يفقدها وجودها في نظر القانون ، وأنه يتحتم على المواطنين والحال هذه أن يقابلوا القوة بالقوة لاجئين إلى العنف في إبعادها إن هي اعتمدت عليه للبقاء في الحكم رغم ذلك . وفي كتاب (أصول القانون العام) الذي نشر سنة ١٨٤٦ يعلن الفقيه سيريني أن في إنكار حق المقاومة الشعبية قضاء على جل الوسائل البشرية التي يمكن الالتجاء إليها ضد الطغیان . إن الضرورة تبيح هذه الوسيلة وتجعلها مشروعة على نحو إباحتها للحرب بين الدول^(٣) . وفي مؤلفه (مبادئ القانون الأساسية)^(٤) الذي نشر عام ١٨٨٩ م يعتمد فاري سومير على فكرة الدفاع الشرعي لتبرير حق المقاومة ذاهباً إلى حد القول بأن للحكومة التي تقوم على أثر ثورة شرعية حق إعدام الطاغية المعزول إذا كان في ذلك لإرضاء الضمير العام .

هذا ، ولا يقل تحمس الفقه المعاصر في فرنسا عن تحمس فقه القرن التاسع عشر في هذا الصدد ، ففي كتابه (أصول القانون الدستوري)

(١) Mirabeau, Essai sur le Despotisme. (١)

(٢) Cour, de politique Constitutionnelle-Benjamin Constant I, I, P, 354. (٢)

(٣) Serrigny Traité de droit Public des Français P. 465- (٣)

(٤) Principes Fondamentaux du droit, 1889 P. 246. Varcille, Sommiere (٤)

يقرر العميد ديجي أن حق الثورة ما هو إلا نتيجة منطقية لخضوع الحكام للقانون . إن كل إجراء يتخذه الحكام مخالفاً للقانون يخول للمحكومين سلطة قلب الحكومة بالأكراه ، وهم إذ يجادلون ذلك يهدفون إلى إعادة سيادة القانون وسموه ^(١) . ويرى هوريو في كتابه (الوجيز في القانون الدستوري) أن حق المقاومة ما هو إلا امتداد لحق الحرية البدائية القديمة يعود بعد الانتقال إلى الحياة في جماعة سياسية ليخول للمواطنين حق الدفاع الشرعي ضد تعسف الحكام في استعمال السلطة ^(٢) . ويقرر (ليفير) ^(٣) إن المقاومة ما هي إلا وسيلة من وسائل مزاولة حق الرقابة الذي يجب الاعتراف به للمحكومين قبل الحكام ويضيف أنه وإن كانت هذه الوسيلة تؤدي إلى استعمال القوة إلا أنها مع ذلك مشروعة ما دامت تهدف إلى ضمان تطبيق القانون ، وذلك لأن في إنكارها تسليماً بإخضاع القانون الذي تدعمه العدالة للتشريع الوضعي .

أثر فلسفة القرنين السابع عشر والثامن عشر في الدساتير المعاصرة لها

ولقد كان من أثر هذه الفلسفة أن اعترفت الدساتير المدونة في عصرها بحق مقاومة الحكومات الجائرة والثورة عليها .

ولقد كان لدساتير أمريكا الشمالية قصب السبق في هذا الصدد ، كان النابيون من سكان المستعمرات الإنجليزية الثلاث عشرة الواقعة على ساحل الأطلنطي بأمريكا الشمالية قد قرأوا كتابات لوك ومنتسكيو وروسو ، فأمنوا بأن للإنسان حقوقاً طبيعية خالدة لا تنتزع وبأن له الحق بمقتضى العقد الاجتماعي أن يسلخ عن الجماعة إذا ما حاولت أن تعيث بتلك الحقوق . فلما أعلنت هذه المستعمرات استقلالها في ٤ يولييه سنة ١٧٧٦ تضمنت وثيقة إعلان الاستقلال دياجة تعبر تعبيراً صادقا

(١) Duguit, Traité de droit Constitutionnel.

(٢) Haureau, Précis de droit Constitutionnel, 1923.

(٣) Le Fur, Réponse à L'enquête de Riquete, La majesté La Loi 1927.

عن أفكار لوك وروسو ، لقد جاء فيها أن الناس قد خلقوا جميعاً سواسية متمتعين بحقوق خالدة لا تنتزع ، من هذه الحقوق الحياة والحرية والسعى لبوغ السعادة . ولقد نشأت الحكومات لتصون لهم هذه الحقوق مستمدة سلطاتها من رضا المحكومين ، فإذا ما أصبح نظام الحكم خطراً يهدد بوغ هذه الغاية كان للشعب أن يعدله أو يلغيه ويقيم حكومة جديدة تكفل له السلام والرفاهية . حقيقة أن الحكمة تقتضى عدم تغيير الحكومات القائمة من قديم لأسباب واهية عابرة ولكن استرسال الحكومات في التعسف في استعمال السلطة واغتصابها بقصد إخضاع الشعب لاستبداد مطلق يجعل من حق هذا الشعب بل ومن واجبه أن يسقط تلك الحكومات مهياً لنفسه من الوسائل الجديدة ما يكفل له الأمن في المستقبل .

ولقد جاء في دياجة اعلان الحقوق الصادر مع دستور (ماساشوسيت) سنة ١٧٨٠ م أنه لما كان هدف كل حكومة هو ضمان بقاء الجماعة السياسية وحمايتها وتمكين الأفراد من التمتع بحقوقهم الطبيعية في أمن وسلام فإن للشعب حق تغيير الحكومة واتخاذ ما يراه لازماً من تدابير تضمن له الأمن والرفاهية إذا ما قصرت هذه الحكومة في تحقيق تلك الأهداف .

وكذلك وردت نفس الأفكار في اعلان الحقوق الصادر في ولاية ماريلاند والصادر في كاليفورنيا وفي نيو هامبشير وفي فرجينيا .

ولقد كان للثورة الفرنسية الكبرى فضل وضع أفكار فلاسفة القرن الثامن عشر موضع التطبيق . لقد نجح رجال أعوام ١٧٨٩ — ١٧٩٣ في صياغة تلك الأفكار في شكل مبادئ عامة أودعوها وثيقة جدية بالتسمية التي حملتها (اعلان حقوق الإنسان والمواطن) . ولقد أقرت الجمعية الوطنية هذه الوثيقة في ٢٧ أغسطس ١٧٨٩ ثم أصبحت جزءاً من الدستور الصادر في سبتمبر سنة ١٧٩١ . لقد أعلنت تلك الوثيقة

في مادتها الثانية أن هدف كل جماعة سياسية هو صيانة حقوق الإنسان الطبيعية الخالدة ، وأن هذه الحقوق هي الحرية والملكية والحق في الأمن وفي مقاومة الجور . وهكذا تقرر الوثيقة أن مقاومة الجور من بين حقوق الفرد الطبيعية التي يتحتم على الحكومة صيانتها له . وهي إذ تعلن ذلك تسجل أفكار الفيلسوف الانجليزي لوك . ولقد ذهب اعلان حقوق الإنسان والمواطن الصادر مع دستور ٢٤ يونيه سنة ١٧٩٣ فيما يتعلق بتسجيل حق مقاومة الجور إلى أبعد من ذلك متمشياً مع أفكار لوك إلى النهاية فجاء في مادته ٣٣ أن مقاومة الجور نتيجة حتمية لحقوق الإنسان الطبيعية الأخرى ، وفي مادته ٣٥ جاء أنه إذا ما عبثت الحكومة بحقوق الشعب كانت الثورة له ولكل جزء منه أقدس الحقوق وألزم الواجبات . وهكذا لا يقتصر هذا الاعلان على الاعتراف للأفراد بحق مقاومة الجور كما فعل إعلان عام ١٧٨٩ وإنما ذهب إلى حد الاعتراف لهم بأقصى صورة من صور مزاوله هذا الحق « هي الثورة » لا على أنها حق فحسب وإنما على أساس أنها واجب وطني أيضاً يحل أداؤه إذا ما عبثت الحكومة بحقوقهم . ولا يقصر الاعلان حق الثورة على الشعب بأسره وإنما يخوله لكل جزء منه (م ٣٥) بل ولكل فرد على حدة : لقد جاء في مادته الحادية عشرة أن كل اجراء يتخذ على غير ما يقتضيه القانون يعد تحكياً واستبدادياً يحق لمن يتخذ ضده بالاكراه أن يردّه بالقوة . ويقرر الاعلان أنه لا ضرورة لكي يعتبر الجور قائماً فيستدعى المقاومة أن يقع على الجماعة بأسرها وإنما يكفي لوقوعه أن يلحق أحد أعضائها فالجور يعد واقعاً على الجماعة إذا ما لحق واحداً من أعضائها وهو يعد كذلك واقعاً على كل عضو إذا ما وقع على الجماعة بأسرها (م ٣٤) . ولقد كتب مقرر مشروع الاعلان لدى الجمعية بهذا الصدد قائلاً إن الثورة حق مقدس خالد أسمي من التشريع وإن مزاوله هذا الحق لا تخضع لمنظم غير ضمير الذين وقع عليهم الجور وفضائلهم . إن بالثورة قد حططنا أغلالنا عام ١٧٨٩

وبها أيضاً قضينا على الطغيان عام ١٧٩٢ ، واعترافا لها بهذا الفضل
وعبرة للشعوب والأجيال المقبلة يجب أن يقام للثورة نصب تذكاري
على مقربة من نصب الحرية حتى يذكر الشعب دائماً بحقوقه ويبله
ذوي الأظفار بعاقبة الناصيين .

تم طبع هذا العدد من مجلة كلية الحقوق
بجامعة الاسكندرية : في ٥ صفر
سنة ١٣٧٥ الموافق ٢٢ سبتمبر سنة ١٩٥٥
مدير الطبعة

علي محمد الزهراوي

Sur ce cas, voy. FULLER, *Consideration and Form*, *Columbia Law Review*, 1941, vol. 41, p. 811 note 6, qui cite d'autres cas américains, où l'on n'a pas reconnu la validité de cette clause ou réserve expresse, lorsque l'autre contractant avait raison de faire confiance (*reliance*) sur la promesse et son exécution, nonobstant la réserve.

Et cela, peut-être, parce que les grandes entreprises, (les contractants les plus forts) cherchaient à imposer comme clause de style cette clause de *gentlemen's agreement* à leurs agents de vente.

tin contrat (bargain) juridiquement sanctionné. Mais que dans le cas concret cet effet manquait, parce que des circonstances il résultait que les parties n'avaient pas eu l'intention de s'engager juridiquement.

— *Rose and Frank v. Crompton*, 1923, K.B. 261 (Court of Appeal de Londres). C'est un cas célèbre. Il s'agissait d'un contrat écrit d'agence pour la vente en exclusive avec des obligations réciproques entre les parties, une firme anglaise et une autre américaine : donc, un *business agreement* ayant *normalement* ou *typiquement* des effets juridiques. Mais le document de l'accord disait : « This arrangement is not entered into nor is this memo written as a formal or legal agreement and shall not be subject to legal jurisdiction in the law courts either of the United States or England ».

Le Lord Justice Atkins s'est ainsi exprimé : « To create a contract there must be a common intention of the parties to enter into legal obligations, mutually communicated expressly or impliedly. Such an intention ordinarily will be inferred when parties enter into an agreement which in other respects conforms to the rules of law as to the formation of contracts. It may be negatived impliedly by the nature of the agreed promise or promises, as in the case of offer and acceptance of hospitality, or of some agreements made in the course of family life between members of a family as in *Balfour v. Balfour*. If the intention may be negatived impliedly it may be negatived expressly. In this document, construed as a whole, I find myself driven to the conclusion that the clause in question expresses in clear terms the mutual intention of the parties not to enter into legal obligations in respect to the matters upon which they are recording their agreement. I have never seen such a clause before, but I see nothing necessarily absurd in business men seeking to regulate their business relations by mutual promises which fall short of legal obligations, and rest on obligations of either honour or self-interest, or perhaps both. » (24).

La House of Lords, dans le même cas, a retenu que cette clause était valable, sauf pour les ordres de marchandise déjà donnés et acceptés.

(24) Comparez ce passage de Lord Atkins avec ce que dit Pothier sur la même question, dans son *Traité des obligations*, n. 3.

l'expression d'une intention *formelle* de convertir une dette naturelle en obligation civile (voy. aussi mon ouvrage *Il Contratto*, vol. I, § 11 note 22).

— *Perino cr. Rabazzana*, Trib. de Turin (Italie), 12 novembre 1947, *Foro Padano*, 1948, 200 (accord pour une promenade en moto-fourgon avec des amis); X cr. Y, Cour de Rouen, 17 novembre 1932, *Revue Trim. de Droit civil*, 1933, 875 (accord pour une promenade en motocyclette entre deux amis *avec des prestations réciproques*). Ces arrêts nient l'obligation au sens juridique pour manque, dans le cas concret, de l'intention de s'engager juridiquement. Mais, lorsque le promettant a un intérêt dans le transport, on admet cette obligation et cette intention (sous des aspects parfois différents dans la jurisprudence française et dans celle italienne : voy. les arrêts rapportés, commentés et comparés dans mon ouvrage *Il Contratto*, vol. II, chap. IV).

— *Fellmann cr. Mathebs*, Cour de Colmar, 8 mai 1845, *Strey*, 1847, II, 117 : promesse de commodat (contrat *non* réel, défini dans l'arrêt même comme contrat innommé). La Cour a dû rechercher dans la cause plausible et les circonstances du cas concret l'intention de s'engager juridiquement.

— *Mulas cr. Tedde Serra*, Cassation italienne, 14 juillet 1952, *Giurisprudenza italiana*, 1953, I, I, 195. Un marchand tient deux bœufs en vente sur un marché public; devant s'absenter, il prie un ami de lui garder les bœufs pendant son absence. L'autre les reçoit en garde (dépôt, contrat *réel*, typique). Les bœufs sont volés. L'ami objecte qu'il n'avait pas l'intention de s'engager juridiquement, mais seulement à titre d'amitié, etc. Cette exception est rejetée. En effet, il s'agissait d'une opération typiquement juridique, en tant que contrat *réel* de dépôt, basée sur la confiance (livraison de la chose): la question aurait été différente pour une simple promesse de dépôt, contrat *non* réel : voy. mon ouvrage *Il Contratto*, vol. I, § 14 lettres d et e).

— *Balfour v. Balfour*, King's Bench, (1919) 2 K.B. 571. C'est un cas anglais. Les juges ont retenu que dans l'abstrait une convention entre deux époux, par laquelle le mari s'oblige à fournir à la femme les aliments pour une certaine période et dans une certaine mesure *fixe*, et la femme s'oblige à accepter ces sommes à forfait, peut être

Dans certains systèmes juridiques, par exemple la common law, on considère cette remise comme un pacte ou promesse de ne pas agir contre le débiteur: une promesse ou situation qui peut être entendue par le créancier comme obligation morale, sociale, d'amitié, etc.

No. 9 — *Note de jurisprudence sur les problèmes
envisagés ci-dessus au n. 6.*

Ce côté jurisprudentiel de la question, n'est que trop rarement examiné et trop peu approfondi dans la *civil law*. On a préféré traiter ces problèmes d'une façon doctrinaire et abstraite.

Cette jurisprudence se trouve recueillie, commentée et comparée dans mon ouvrage *Il Contratto*, vol. II, première partie, chap. IV et V, et deuxième partie, chap. III. Ici nous rappelons les cas suivants:

— *Maire de Caen cr. Evrard*, Cour d'Orléans, 23 avril 1842, DALLOZ, *Jurisp. Gén., Obligations*, n. 45: souscription publique (bienfaisance), considérée par la jurisprudence française comme une promesse à titre *gratuit* ayant un caractère spécial ou comme un contrat *innommé* (voy. dans mon ouvrage *Il Contratto*, vol. II, la note au cas Bailly *cr. Ville de Nancy*, Cour de Nancy, 17 mars 1920, DALLOZ, *Rec. pér.*, 1920, II, 65). La Cour d'Orléans a retenu que la promesse était nulle pour manque, dans le cas concret, de l'intention de s'engager *juridiquement*.

— *Coureau cr. Blandin*, Cour de Bordeaux, 31 mai 1848, DALLOZ, *Rec. Pér.*, 1848, II, 180; *De Loys cr. Dufay*, Cour de Colmar, 31 déc. 1850, DALLOZ, *Rec. Pér.*, 1853, II, 164; *Urbanowsky cr. Valdmann*, Cassation française, Ch. Req., 13 décembre 1875, DALLOZ, *Rec. Pér.*, 1876, I, 417; *R. cr. D.*, Cour de Douai, 6 août 1856, DALLOZ, *Rec. Pér.*, 1856, II, 295. Dans tous ces cas il s'agissait d'une promesse d'accomplir une obligation naturelle (promesse qui sort du domaine des contrats typiques: d'échange ou onéreux). Les arrêts ont exclu la validité juridique de ces promesses parce que dans le cas concret l'intention de s'engager juridiquement faisait défaut. Dans le dernier cas (reconnaissance de paternité naturelle) on a même demandé

comme on l'a vu, l'acte, mais même pour savoir si une expression ou une conduite ambiguë signifie volonté de disposer de quelque façon, ou bien une autre chose (voy. les questions sur la volonté de remettre une dette, art. 1283 suiv., code civil français, 1237 suiv. code civil italien, etc.; ou sur la volonté de transférer ou simplement de déposer une chose, etc.).

Cette observation, que l'intention d'agir sur le plan juridique est inhérente à l'acte de disposition et qu'il n'y a pas de place pour un « rapport moral ou social » de disposition, paraît assez claire.

Toutefois, cette question peut s'obscurcir pour deux raisons:

a) D'abord, très souvent l'on rattache à un acte de disposition des obligations, des devoirs, des responsabilités ou garanties qui, en réalité, font partie de l'accord ou convention base de l'acte de disposition (et qui, dans les systèmes latins, se mêlent avec cet acte: voy. supra n. 1 lettre c). Par exemple: si le transférant ne peut répéter la chose de l'acquéreur, s'il est assujéti à une action *personnelle* de restitution lorsqu'il est rentré en possession de cette chose, s'il est responsable pour avoir transféré une chose autrui ou pour avoir accompli un transfert nul, etc., tout cela, tous ces rapports, représentent un contenu ou une conséquence non de l'acte de disposition, mais de l'accord ou convention base (cause) de la disposition.

Si l'on oublie cette distinction, et on l'oublie souvent, on crée l'apparence qu'il soit possible de faire un acte de disposition avec l'intention de donner lieu seulement à des rapports moraux, sociaux, etc.

b) S'il n'y a pas la livraison de la chose ou un acte solennel de disposition, on peut douter que celui qui dit simplement « cette chose est à vous », ait entendu *s'obliger* à la délivrer, plutôt qu'en *disposer* (doute presque insoluble!); et qu'il se soit réservé, peut-être, de donner ou ne pas donner la chose selon sa conscience.

Dans cette situation on peut envisager effectivement la possibilité que celui qui dit « cette chose est à vous » ait eu l'intention de contracter un lien sur le plan des rapports moraux, sociaux, d'amitié, d'amour, etc., c'est-à-dire, sans intention juridique. De même, pour la remise de dette non formelle ou non accompagnée par la restitution du document incorporant la créance,

(23). Il n'y a pas de place pour une intention de disposer sur le plan moral ou social, sans produire l'effet juridique, c'est-à-dire... sans disposer, pour une intention de rendre l'acquéreur propriétaire.... moral! Si l'on ne veut pas exercer le pouvoir juridique, on ne veut rien: ce sera une apparence de volonté (les cas de simulation ou de réserve mentale qui, d'ailleurs, se présentent aussi pour les contrats, sont différents de ceux où l'on a l'intention de *faire quelque chose* mais de ne pas la faire sur le plan juridique: dans la simulation ou la réserve mentale *on ne veut faire rien*).

D'autre part, il n'y aurait même pas la possibilité d'envisager, comme effet de la disposition, un *rapport* simplement moral ou social, entre les parties, parce que l'effet de l'acte de disposition se conclut ou se concentre dans un seul instant (voy. infra pour l'apparence d'un *rapport* découlant de l'acte de disposition, dont l'effet ne se concentrerait pas dans un seul instant).

Il s'agira seulement de voir quelle a été la nature ou l'objet de la disposition, quel droit ou bien on a entendu concéder, dans quelle mesure, etc. En d'autres termes, il s'agira de voir si le disposant a entendu transférer ou délivrer la chose, à titre de propriété, de gage, d'usufruit, de concession précaire de jouissance (concession qui, elle aussi, est un acte de disposition, bien que très limitée); s'il a entendu renoncer à sa créance pour toujours, ou simplement différer son «droit d'action», etc. En d'autres termes, il s'agira d'une qualification de l'acte de disposition. Et cela sera fait par voie d'interprétation (s'il ne s'agit pas d'un acte formel ou solennel) ayant égard pour cette qualification à l'intention empirique ou pratique du disposant, sans demander qu'il ait une connaissance technique de ce qui est un gage, un usufruit, etc.

Enfin, le fait que l'intention d'agir sur le plan juridique est inhérente à l'acte de disposition, n'exclut pas la nécessité de l'interprétation (si l'acte n'est pas solennel), non seulement pour qualifier,

(33) Naturellement, cette idée d'avoir et d'exercer un droit ou un pouvoir juridique, n'implique pas nécessairement une connaissance technique de la nature du droit, de son contenu et des effets de l'acte de disposition. Il s'agit d'une connaissance générique ou pratique analogue à celle concernant l'acte d'obligation (voy. supra n. 7 lettre a), bien que différente de celle-ci, parce que dans l'acte de disposition il n'y a pas de place pour une intention d'agir sur le plan moral, social, etc.

Etant donnée cette notion, il est clair :

1°) que, par la définition elle-même des *naturalia negotii*, on ne demande pas que les parties doivent envisager spécifiquement ces effets; et il est clair, par conséquent, qu'il suffit de ce qu'on appelle «*intention empirique ou pratique*», c'est-à-dire l'intention d'accomplir telle affaire ou opération à un point de vue pratique, avec toutes les conséquences qu'en pratique et normalement l'expérience et la raison lui rattachent;

2°) que la détermination, par la loi, des *naturalia negotii* est possible seulement dans les contrats typiques, nommés, ou d'autres analogues, où le fait qu'ils sont d'usage fréquent ainsi que l'expérience permettent d'intégrer la volonté des parties. Mais, pour les contrats non typiques, l'intégration doit être faite par une opération assez délicate et difficile d'*interprétation* dans chaque cas concret (comme pour la recherche de l'intention de s'engager juridiquement)

C'est pour cette difficulté que certains systèmes juridiques n'admettaient que le contrat formel et certains contrats typiques (voy. 1^e Droit romain, où il faut aussi tenir compte du système de procédure: actions typiques);

3°) enfin, que les parties peuvent exclure et *modifier* ces *naturalia negotii*, par leur volonté expresse ou implicite. Cette possibilité est limitée seulement lorsque le résultat serait trop onéreux pour l'une des parties (par exemple clause d'exclusion de la responsabilité pour faute lourde ou dol), ou lorsque le résultat en est la création d'un acte ou rapport non admis par la loi.

No. 8 — *L'intention d'agir sur le plan juridique dans les actes de disposition.*

Nous avons parlé, jusqu'ici, de l'intention d'agir sur le plan juridique à l'égard de la promesse ou acte d'obligation.

Quant à l'acte de disposition, le problème se présente sous des aspects différents.

Comme l'acte de disposition est par définition l'exercice d'un droit ou pouvoir juridique qu'on a ou qu'on croit avoir, l'intention d'agir sur le plan juridique est, pour ainsi dire, inhérente à cet acte

Comme s'exprimait très simplement Pothier dans son *Traité des obligations*, n. 3, citant Grotius, il doit s'agir de «ces promesses que nous faisons avec l'intention de nous engager, et d'accorder à celui à qui nous les faisons le droit d'en exiger l'accomplissement». Et tous, aussi simplement, entendaient ce qu'il voulait dire par cette allusion à l'idée d'un «droit».

Comme on l'a vu, la volonté du promettant peut exclure la sanction juridique, soit expressément (dans les opérations typiquement juridiques), soit implicitement (dans les opérations n'ayant pas ce caractère et surtout dans les contrats non formels et non réels à titre gratuit). C'est ce que Pothier, *op. et loc. cit.*, dit très clairement.

C'est une autre question que celle de voir si les parties, outre à exclure la sanction juridique, peuvent aussi modifier cette sanction (statuer l'exécution en forme spécifique, ou l'astreinte judiciaire, ou la vente forcée des biens, etc., dans un système qui ne prévoit pas ces sanctions), ou la limiter à certains de ses aspects.

Il y a là, alors, un problème d'ordre public, parce que, du moins dans les systèmes juridiques modernes, la détermination des sanctions et la procédure inhérente constituent un monopole de la loi, sauf pour certains cas, comme la clause pénale, les formes de vente d'une chose donnée en gage, etc. (voy. mon ouvrage *Il Contratto*, I, § 21 lettre b).

Voilà, donc, peut-être une source d'équivoque : le fait qu'en principe les parties ne peuvent modifier le type ou les types de sanction de l'obligation adoptés par la loi, a fait croire que l'existence ou la non existence de la sanction juridique (c'est-à-dire le caractère juridique ou non juridique d'une promesse) ne dépend pas de l'intention des parties et que celle-ci n'est pas importante (voy. pour cette équivoque assez probable, BETTI, *Negozio giuridico*, cit., p. 87 suiv., et ici d'autres auteurs).

b) Quant aux *naturalia negotii*, le problème est différent. Il s'agit des effets de droit *substantiel* que, dans le *silence des parties*, la loi rattache à certains contrats typiques ou d'autres analogues, pour *intégrer*, d'après l'expérience et la raison, la volonté des parties, c'est-à-dire pour donner à ces contrats les effets que les contractants, faisant partie de cette expérience, auraient probablement voulus, s'ils avaient prévu la question.

lonté des parties. On parle, dans ce dernier cas, d'une «*intention empirique ou pratique*», par opposition à une «*intention juridique*» (22).

Or, cette question, elle aussi, a été déterminée par la même équivoque, qu'on a mentionnée ci-dessus. Entre autres, elle mêle deux problèmes qui présentent des aspects différents, à savoir :

a) la détermination, par la loi, de la sanction juridique ou des sanctions juridiques pour l'inexécution d'une promesse (exécution forcée en forme spécifique, réparation des dommages-intérêts, vente forcée des biens du débiteur, astreintes, etc.);

b) la détermination, par la loi, de certains effets *normaux* de tel acte, comme la garantie pour éviction, pour les vices cachés, une certaine mesure de la responsabilité, lieu et date du paiement, intérêts pour le retard, etc.

Ce sont ces effets de droit *substantiel* qu'on appelle *naturalia negotii* ou éléments naturels de l'opération; des éléments que la loi prévoit pour *intégrer*, d'après l'expérience et la raison, la volonté des parties.

Examinons séparément les deux questions.

a) Sans doute la condition que le déclarant doit avoir l'intention juridique (de s'engager juridiquement) ne signifie pas qu'il doit entendre se soumettre à une sanction juridique déterminée dans ses caractères et détails, ou qu'il doit spécialement l'envisager. Et cela pour des raisons pratiques de toute évidence : autrement beaucoup de promesses seraient nulles pour manque de cette intention ou prévision spécifique !

Par «*intention juridique*», on veut dire simplement que le promettant doit entendre s'engager sur le plan juridique, se soumettre à la possibilité d'une contrainte, d'être appelé devant un Tribunal (sanction au sens générique), et non sur le plan social, moral, etc. C'est une distinction que même le profane, l'homme de la rue, le *common man* entend et pratique sans tant de subtilités.

(22) Pour ces discussions, elles aussi interminables, voy. les références chez BETTI, *Negozio giuridico*, cit. p. 80; et VON TUHR, *Allgemeine Teil des deut. bürgerl. Rechts*, cit., § 50.

typiques aux contrats non typiques, y compris les promesses non formelles à titre purement gratuit. Le point extrême est représenté par ces rapports qui, dans les mœurs, sont considérés comme rapports moraux, sociaux ou de simple courtoisie, et qui, toutefois, peuvent donner lieu à un contrat (au sens juridique), si cette intention résulte clairement, par exemple, d'une clause pénale, etc.

Mais il s'agit là, comme nous l'avons dit, d'un point de vue pratique, qui n'exclut jamais l'importance de l'intention de s'engager juridiquement comme élément base de l'acte d'obligation. Ce qu'on peut dire, à ce point de vue, c'est que dans les contrats typiques (opérations typiquement juridiques) le défendeur a la charge de prouver qu'il n'avait pas cette intention et que cela était bien connu par l'autre partie; tandis que dans les autres opérations et dans les contrats non formels (et non réels), à titre purement gratuit, c'est le demandeur qui doit prouver l'existence de l'intention du promettant de s'engager juridiquement.

Si cela est vrai, on peut douter que la plupart des discussions interminables sur l'importance de l'intention de s'engager juridiquement ont été déterminées par une erreur de perspective, c'est-à-dire d'avoir considéré surtout les cas les plus communs, les contrats d'échange de valeurs patrimoniales (les contrats par excellence!), d'avoir pris une présomption d'existence de l'intention juridique pour manque d'importance de cette intention, et d'avoir généralisé cette apparence ou impression fallacieuse à tous les autres contrats et actes juridiques n'ayant pas ce caractère. C'est cette même tendance de la théorie générale de l'acte juridique que nous avons critiquée ci-dessus au n. 3 note 12 et n. 4 note 16.

No. 7 — *Suite: La question de « l'intention juridique »
et de « l'intention empirique ».*

Une autre question très débattue, qui se rattache au problème ci-dessus, est celle de savoir si l'intention des parties doit envisager les effets de l'acte, tels qu'ils sont établis ou prévus par le Droit (effets juridiques ainsi déterminés); ou bien s'il suffit que les parties aient génériquement ou pratiquement l'intention de s'engager, sans envisager ces effets qui seraient établis par le Droit comme effets dépendant de l'acte, *objectivement* considéré, plutôt que de la vo-

surgit pour la protection de l'autre partie. Cette réserve doit être expresse ou très claire, de façon que l'autre partie puisse s'en rendre compte avant de contracter, si elle veut, sur la base des simples rapports sociaux ou moraux. C'est un principe, celui de la protection de la confiance du cocontractant, qu'on trouve appliqué dans d'autres domaines du droit des contrats.

Mais cette réserve est admise (voy. tous les auteurs cités ci-dessus, note 21, et la jurisprudence ci-dessous au n. 9).

Or, si elle est admise, cela suffit pour montrer que l'intention de s'engager *juridiquement* est un élément important même dans ces opérations typiquement juridiques, et que le caractère typiquement juridique de ces opérations crée seulement une espèce de présomption légale de l'existence de cette intention : une présomption qu'on doit combattre dans certaines manières (réserve expresse ou très claire).

Tout cela quant aux opérations typiquement juridiques. Mais en présence d'une opération qui n'a pas ce caractère typique ou d'une promesse non formelle à titre purement gratuit (*à part les contrats réels*), l'intention de s'engager juridiquement montre toute son importance. Dans ces opérations ou promesses, la présomption ci-dessus n'opère pas. Le juge doit rechercher dans les circonstances du cas concret ou dans la cause plausible l'existence de cette intention : voy. pour la doctrine et la jurisprudence de *civil law* et *common law* mon ouvrage *Il Contratto*, cit., vol. I, § 1 et 31 et vol. II, première partie, chap. V et deuxième partie, chap. III; voy. aussi ci-dessous n. 9.

Il peut se faire qu'un système juridique donné (surtout les systèmes moins évolués), pour éviter cette recherche délicate, admette seulement certains contrats typiques et les contrats formels : voy. le droit romain.

Des questions analogues peuvent se présenter à propos de la distinction entre une offre et une simple proposition : voy. pour les références Pothier, Saleilles, Demogue, etc., mon ouvrage *Il Contratto*, I, § 1, p. 10.

Pour conclure : à un point de vue pratique, le problème de l'existence de l'intention de s'engager juridiquement devient toujours plus important et plus difficile, au fur et à mesure qu'on passe des contrats

Dans le domaine des affaires où opérations *typiquement* juridiques, c'est-à-dire celles qui, d'après les mœurs et l'esprit d'une société donnée, sont considérées comme normalement juridiques (contrats nommés et contrats analogues), l'intention de s'engager juridiquement semble disparaître, absorbée dans ce caractère typique de l'affaire. Il paraît que le simple fait de conclure une vente, un louage, etc., oblige juridiquement, sans avoir égard à l'intention des parties, comme s'il s'agissait, par cette conclusion, de mettre simplement en mouvement un mécanisme juridique, tel que la cérémonie des systèmes juridiques primitifs (cette idée de la mise en mouvement d'un mécanisme juridique est implicite dans la théorie de Duguit, mentionnée ci-dessus au n. 5 lettre *a*, qui implique naturellement la négation de la nécessité de l'intention juridique).

Maïs il s'agit là d'une simple apparence. Cette apparence est déterminée par le fait que dans le 99,99 % des cas, l'intention de s'engager juridiquement est présente dans ces opérations typiquement juridiques, *puisque l'homme qui vit et opère dans une société donnée fait partie de l'expérience de celle-ci*. On peut dire la même chose quant aux formes contractuelles en usage (la *stipulatio*, du droit romain, l'*act under seal*, de la *common law*, etc.).

Si cet homme ne connaît pas la valeur typiquement juridique (dans une société donnée) de ces opérations, s'il vit dans les nuages, s'il est complètement étranger aux mœurs et à l'esprit de cette société, ou s'il veut, contre ces mœurs et cet esprit, se réserver de ne pas s'engager juridiquement, alors une question de responsabilité

=mon ouvrage, *Il Contratto*, I, § 28 suiv. Certains auteurs soutiennent que l'intention de s'engager *juridiquement* n'est pas nécessaire: voy. BETTI, *Teoria generale del negozio giuridico*, cit., 1950, p. 80 suiv. et plusieurs autres auteurs cités par Betti; WILLISTON, *A Treatise on the Law of Contracts*, New York, 1938, vol. I § 21. D'autres soutiennent, au contraire, que cette intention est nécessaire: voy. les auteurs cités dans la vaste bibliographie donnée par Betti, *op. et loc. cit.*; OHESIRE and RIFOOT, *The Law of Contracts*, London, 1952, p. 87 suiv.; ANSON, *Principles of the English Law of Contract*, 19e éd., Oxford, p. 48 suiv.; POLLOCK, *Principles of Contract*, 13 éd., London, p. 3; SIMPSON, *Handbook of the law of contracts*, St. Paul, 1954, p. 19 suiv. (c'est l'opinion la plus répandue dans les pays de *common law*). Toutefois, chez les auteurs de *civil law* cette question se complique avec celle de «l'intention juridique» et de «l'intention empirique» (voy. ci-dessous n. 7). Pour la jurisprudence: voy. ci-dessous n. 2.

status, d'exercice d'un droit formataire, etc.). En tout cas, cette conception dualistique et celle des vices de la volonté, dont ci-dessus à la lettre b, ont produit des règles qui sont peut-être adéquates ou fonctionnelles pour certains actes juridiques (comme le testament et parfois la donation), mais qui ne le sont pas pour les contrats en général.

d) Naturellement, même la doctrine de l'interprétation du contrat a été influencée par cette théorie du pouvoir de la volonté individuelle de s'autoengager (20). Mais les produits et les sous-produits de la théorie critiquée ne s'arrêtent pas ici.

No. 6 — *L'intention de s'engager juridiquement
ou avec certains effets juridiques.*

La négation d'un pouvoir de la volonté du promettant, de créer l'effet juridique (énergie créatrice !), n'implique pas que l'intention du promettant de s'engager *juridiquement* n'ait aucune importance. Au contraire, pour que d'une promesse dérive l'effet juridique de l'obligation (juridique), il faut que le promettant ait entendu s'obliger sur le plan juridique et non simplement sur le plan des rapports sociaux, moraux, de courtoisie, d'amitié, etc.

Cela résulte du fait que, si non le *vouloir* présent, le *voulu* passé est un élément constitutif de la situation complexe à laquelle la loi rattache l'effet juridique de l'obligation (voy. supra n. 4 lettre b).

Si le promettant a voulu promettre ou s'obliger, mais qu'il n'a pas voulu s'obliger juridiquement, on ne peut le tenir lié sur le plan juridique contre sa volonté.

Mais il faut bien s'entendre sur ce point, qui a donné lieu, surtout dans la *civil law* (droit continental), à des discussions interminables (21) et qui demande quelques éclaircissements.

(20) Voy. pour une allusion mon ouvrage *Il Contratto*, cit., I, p. 143 et 75.

(21) La question se présente dans la *civil law* ainsi que dans la *common law*. Dans la *common law*, évidemment, la question peut se présenter seulement pour l'opération d'échange au sens large (*bargain*: comprenant aussi des prestations n'ayant aucune valeur patrimoniale ou ne rentrant pas dans le domaine des opérations patrimoniales typiquement juridiques), et cela parce que la *common law* ne reconnaît pas la promesse non formelle sans une contrepartie (*consideration*), bien que minime : voy. =

Si l'on avait reconnu que dans le contrat, comme acte d'obligation, il ne s'agit pas d'un pouvoir de la volonté de l'individu, mais d'une composition d'intérêts (par la loi) entre la responsabilité du promettant pour avoir *voulé* (voy. supra n. 3 note 13 et n. 4 lettre b) et la confiance ainsi déterminée dans le bénéficiaire de la promesse qui, lui, *veut*; si l'on avait reconnu cela, peut-être aurait-on évité d'arriver à ces réactions extrêmes.

b) L'idée d'un pouvoir ou énergie créatrice de la volonté (de s'autoengager), comme source de l'obligation contractuelle, a influencé aussi la doctrine des vices du consentement et surtout de l'erreur. D'après cette idée un vice de la volonté rend l'acte nul ou, du moins, annulable *par le seul fait que la volonté, source en elle-même de l'obligation en base à ce pouvoir, est viciée*, même lorsque le vice n'implique aucun préjudice pour le contractant. Et cela contre la tradition du droit romain et commun qui concevaient le remède contre l'erreur seulement au point de vue d'une rescision pour lésion (18).

Il a fallu longtemps avant d'arriver, dans les codes plus récents, à sentir l'injustice de cette conception de l'erreur et à la mitiger par un remède (voy. art. 1432 c. civ. ital. et 124 c. civ. égypt.).

c) Peut-être la conception dualistique, qui oppose la volonté et la déclaration, avec les problèmes inhérents, est-elle due à cette idée d'un pouvoir de la volonté individuelle de créer l'obligation, idée impliquant celle d'une «volonté *interne*» qui seule a une valeur termes indiqués ci-dessus au n. 3 note 13.

Probablement on aurait évité cette conception dualistique, avec toutes les équivoques et les difficultés inhérentes, si l'on n'avait pas adopté ce dogme du pouvoir de la volonté individuelle de s'auto-engager et que l'on avait conçu le problème du contrat dans les termes indiqués ci-dessus au n. 3 note 5.

D'ailleurs, le dualisme et le problème volonté-déclaration ne se présentent pas de la même façon pour tous les actes juridiques (le contrat, le testament, les actes de famille ou de constitution d'un

(18) Voy. sur ce point mon ouvrage *Il Contratto*, cit., I, §.3 lettre b note 5 et §.4 note 9 avec les références.

(19) Voy. pour une allusion PLANIOL, *Traité élém.*, cit., I, n. 277 avec citation de Saleille.

4) En effet, si l'on admet l'idée d'un pouvoir ou énergie créatrice de la volonté du promettant, la tendance fatale en est la proclamation du principe du pur ou nu consentement (*pactum nudum*) comme base du contrat. La simple volonté sérieuse de s'obliger, au maximum avec l'acceptation (adhésion) du bénéficiaire, devrait suffire pour créer l'obligation juridique. Toute condition de forme, cause, (considération dans la *common law*) etc., apparaît alors comme une offense à cette liberté, à ce pouvoir naturel de l'homme de s'obliger, comme une limitation à ce pouvoir ou une condition de justification de son exercice (17).

En effet, ceci a été l'argument idéologique le plus formidable qui a inspiré la doctrine du consentement pur, du *solus consensus obligat* : c'est la volonté de l'homme libre, qui crée, et qui doit avoir le pouvoir de créer, l'obligation comme lien juridique. Le droit doit se borner à reconnaître, à réaliser cette volonté, dans les limites de l'ordre public et des bonnes mœurs.

Par cela, un rideau fumigène venait à s'étendre sur les problèmes fondamentaux du contrat, et les notions inhérentes de: cause, forme, autonomie de la volonté, liberté contractuelle, valeur du consentement pur, etc. (contre la théorie du *solus consensus obligat*, voy. mon ouvrage *Il contratto*, cit., I § 7 suiv.).

D'autre part, cette position du problème dans les termes équivoques d'un pouvoir ou liberté de l'homme de s'obliger, et dans cette inspiration idéologique, devait fatalement, dans une revision critique du problème, provoquer des réactions tendant à l'extrême idéologique opposé, surtout en relation à certains aspects de la civilisation contemporaine. Voy., en France, le courant qui remonte à Duguit et qui, pratiquement, nie la notion d'acte juridique ayant à sa base la volonté privée; et la théorie de la fonction économique-sociale du contrat comme base de la reconnaissance juridique du contrat (voy. sur ce point mon ouvrage *Il Contratto*, I, § 19).

(17) Cette idée de la cause suffisante comme limitation d'un pouvoir ou comme justification de son exercice repose sur un malentendu à propos de la fonction de la cause. Celle-ci, même lorsqu'il s'agit de l'exercice d'un pouvoir, tel que le pouvoir de disposition, fonctionne comme moyen de protection du promettant ou disposant, et non comme limitation ou justification de l'exercice d'un pouvoir (voy. mon ouvrage, *Il Contratto*, cit., I, § 1, 10 à 17, 21, 23 et 26 suiv.).

(*præcetto impegnativo*) indifféremment pour la promesse et les autres actes juridiques (voy. pour l'ampleur de cette catégorie, ci-dessus n. 1 lettre *a*, note 1).

Mais le problème ne se pose pas de la même façon pour la promesse et pour les autres actes juridiques. Il peut se faire que dans ces derniers, même lorsqu'il s'agit d'un véritable pouvoir de créer l'effet juridique (actes de disposition, exercice d'un droit formataire, acte de constitution d'un *status* familial, etc. voy. ci-dessus n. 4 lettre *e*), l'acte doit rester ferme, sans possibilité de le révoquer, du moins unilatéralement. Mais cela (à part le cas que cet acte soit aussi un acte d'obligation, par ex. exercice d'un droit d'option ou qu'il implique des obligations) dépend du fait que l'acte crée une espèce de *status* juridico-social du bien, du droit, ou de la personne. Il n'y a pas dans ces autres actes ce caractère, qui est propre à la promesse, de créer une confiance ou expectative que *quelque chose sera fait* par le déclarant, caractère qui pose le problème de satisfaire cette expectative, le problème du contrat et de la promesse. Au contraire, par les autres actes mentionnés ci-dessus, on ne crée pas cette expectative que quelque chose sera fait; on fait ce quelque chose, on le réalise immédiatement, à vrai dire *par le pouvoir de la volonté de créer* l'effet juridique (à travers la loi ou par son aide). C'est, dans un certain sens, l'application du principe *factum infectum fieri nequit*: ce qui a été fait ne peut plus être détruit (à part les raisons spéciales qui justifient le caractère définitif de la constitution d'un *status personnel*).

D'ailleurs, l'acte d'exercice d'un droit formataire n'est pas toujours irrévocable (par ex., la mise en demeure).

Nous avons consacré cette note particulière à la pensée de Betti, parce que celle-ci constitue l'effort le plus considérable pour harmoniser la théorie d'un pouvoir de la volonté avec les problèmes du caractère obligatoire de la promesse ou acte d'obligation. Cet effort, croyons-nous, bien qu'admirable, ne pouvait aboutir qu'à un résultat négatif.

No. 5 — *Conséquences de la doctrine mentionnée au No. 2.*

Nous avons fait une critique assez longue et approfondie de cette doctrine, parce que son équivoque-base a eu des influences remarquables dans des problèmes importants du droit des contrats.

une ligne de conduite, ou lorsqu'il parle de la bonne foi dans les contrats: *op. cit.*, p. 158-159 et p. 41 et 53), alors comme nous l'avons vu, il faut reconnaître que cette idée détruit celle d'un pouvoir du promettant de créer des rapports juridiques. Pareillement celle-ci est détruite par l'idée assez vague que la promesse, ayant une valeur juridique, a déjà sur le terrain social la valeur d'engager le promettant (*un valore socialmente impegnativo*: *op. cit.*, p. 41, 152 et 158); ou que cette valeur juridique est *justifiée* par la fonction économique-sociale du contrat (voy. sur ce point mon ouvrage *Il Contratto*, cit., 1, § 19).

La même chose on peut dire quant à l'idée d'une autoresponsabilité du déclarant, laquelle-accompagnerait la liberté de sa volonté privée (*Betti, op. cit.*, p. 46 et 160); car dans cet ordre d'idées, le rapport juridique ne serait pas créé par un *pouvoir* ou «*potestà*» de la volonté, mais par ce fait que le promettant est responsable pour avoir voulu ou promis quelque chose. D'ailleurs, cette idée de responsabilité est trop vague, sauf s'il s'agit de la responsabilité pour avoir déterminé une *certaine* confiance ou expectative dans le bénéficiaire de la promesse.

D'autre part, Betti (*op. cit.*, p. 304), ne nous explique pas pourquoi la promesse unilatérale (non acceptée) n'oblige pas en principe, si ce pourquoi n'est pas la confiance manifestée par l'acceptation comme accord au sens propre (voy. ci-dessus n. 3 note 12 et mon ouvrage *Il Contratto*, § 17 et 35 *sub a*).

Il ne faut pas oublier que Betti aussi, en tant qu'il parle d'une protection ou réalisation (par la loi) de la volonté ou intérêt du contractant (*op. cit.*, p. 44-47, 49-50, 152, 159 et *passim*), tombe dans l'équivoque entre la position active et la position passive du contractant dans les contrats synallagmatiques (voy. aussi *op. cit.*, p. 40-41 avec citation de Domat, et p. 46). Il tombe aussi dans l'équivoque ou confusion entre l'acte d'obligation et acte de disposition ou d'exercice d'un droit formataire (*op. cit.*, p. 71 et 290-294); voy. ci-dessus n. 4 lettre e.

D'ailleurs, Betti, comme d'autres auteurs (voy. *Demogue, Traité des oblig.*, cit. I, p. 31, 33-34, 56, 59 et II, p. 129-130); adopte cette conception de l'acte juridique comme «précepte» qui lie le déclarant.

a été facilitée par la fusion ou confusion, dans les systèmes latins, entre acte d'obligation et acte de disposition dans les contrats translatifs (voy. supra n. 1 lettre c).

Comme on l'a vu, l'assimilation ou parification entre acte de disposition de la propriété et acte d'obligation, est à l'origine de la doctrine critiquée (voy. supra n. 2, les citations de Grotius et Fuller). A ce propos, et en particulier à propos de l'idée de Grotius d'un pouvoir du débiteur d'aliéner sa personne ou sa liberté, l'on pourrait présumer que cette idée représente une réminiscence d'autres systèmes juridiques. En effet, dans certains systèmes primitifs, dont le droit romain primitif, l'acte d'obligation s'accomplit par une disposition que le débiteur fait de sa personne, de sa liberté, en se donnant au créancier (d'où l'assimilation avec l'aliénation de la propriété). C'était, évidemment, un pouvoir de disposer que seulement l'homme libre, jouissant de la personnalité ou capacité juridique, avait et pouvait exercer.

Mais, quoi qu'on pense de cela, aujourd'hui l'acte d'obligation ne consiste plus en cette aliénation que le débiteur fait de sa personne.

Tous ces facteurs de l'idée d'un pouvoir d'autoengagement, mentionnés ci-dessus aux lettres *a*, *b*, *c*, *d*, *e*, ont contribué à la formation de cette idée; mais ils l'ont fait d'une façon tellement compliquée et embrouillée, qu'il est très difficile d'établir comment et dans quelle mesure chacun de ces facteurs y a contribué.

Note spéciale. Aux critiques adressées ci-dessus (n. 3 et 4) à la théorie d'un pouvoir de la volonté de s'autoengager, ne se soustrait pas la conception de Betti dont au n. 2 note 5. En effet, il s'agit de voir pourquoi cette autoréglementation d'intérêts doit engager le promettant (ou, comme le dit Betti, doit être *impegnativa* ou exiger d'être observée, ou se détacher de la volonté et même s'y opposer: Betti, *op. cit.*, p. 40-42, 46, 48, 51, 53, 58-59, 152, 158-159 *passim*). En d'autres termes, pourquoi le promettant ne peut changer l'appréciation de ses intérêts qu'il a faite au moment de la promesse et les régler d'une autre façon. — Comme nous l'avons vu, ce «pourquoi» ne peut consister en un pouvoir de la volonté de créer, bien que médiatement à travers la loi, des rapports juridiques (*contra Betti, op. cit.*, p. 45).

Si ce «pourquoi» consiste en la confiance du bénéficiaire de la promesse (idée à laquelle Betti semble faire allusion, lorsqu'il dit que l'acte juridique *légitime* le bénéficiaire ou les tiers, ou indique

d) Celui qui veut s'obliger dans un contrat juridique, *au moment* où il s'oblige, il veut que son acte d'obligation, comme *moyen* vers un but (contreprestation, libéralité), soit juridiquement efficace pour réaliser ce but. Cela est vrai. Mais cela ne concerne pas notre problème, qui est celui de voir si et pourquoi la loi sanctionne ce «voulu» et concède une action à l'autre partie, lorsque le promettant a changé de volonté ou d'intérêt, c'est-à-dire lorsqu'il ne veut plus ce but et, par conséquent, le moyen.

e) Une autre source d'équivoque, enfin, a été la généralisation excessive de la notion d'acte juridique (voy. supra n. 1 lettre a).

Sans doute, dans certains actes juridiques, le déclarant exerce un *pouvoir* de la volonté pour atteindre un but ou pour un intérêt que la loi reconnaît et réalise. Sans doute, dans ces cas, la volonté (d'une façon médiate : voy. supra n. 2) crée l'effet juridique; et ici l'on peut parler d'un pouvoir ou d'une énergie créatrice de la volonté du déclarant. Il veut l'intervention du Droit pour produire cet effet; et, en tout cas, il a besoin de cette intervention pour le produire.

Ce sont les cas du mariage (à part les devoirs qui en dérivent), de l'adoption et, en général, des déclarations de volonté par lesquelles (avec l'aide de la loi) on crée un *status*.

C'est le cas du testament, et même des actes de disposition d'un droit patrimonial, en tant que l'on ne considère pas le devoir du disposant de ne pas contrecarrer son propre fait (voy. infra n. 8).

Ce sont, en général, les cas où la déclaration de volonté constitue l'exercice de ce qu'on appelle un *droit formataire* : par exemple, déclaration de résolution d'un contrat, d'exercice d'un droit d'option, de mise en demeure etc. (voy. supra n. 1 lettre a).

Or, la doctrine mentionnée au n. 2, par un de ces procédés de *généralisation* qu'on a déjà critiqués, a généralisé un trait caractéristique de certains actes juridiques, *assez nombreux*; et elle a étendu ce trait à l'acte d'obligation qui, au contraire, a des caractères particuliers, auxquels cette notion d'un pouvoir ou énergie créatrice de la volonté ne s'adapte pas.

L'équivoque, engendrée par l'extension du caractère de l'acte de disposition comme exercice d'un pouvoir de la volonté ou d'un droit,

bunaux de l'Eglise, en compétition avec les tribunaux laïques ordinaires, et l'on appliquait le droit civil commun, comme devant ces tribunaux ordinaires (15).

A un autre point de vue, les théories du contrat social, assez équivoques elles-aussi, ont influencé la conception d'un pouvoir de s'autoengager, en tant qu'elles se fondaient sur l'état de nature et sur un pouvoir de l'homme (dans l'état de nature) de céder ou transférer une part de sa liberté naturelle : d'où la prétendue assimilation entre l'acte d'aliénation de la propriété et la promesse (voy. GROTIUS, cité ci-dessus au n. 2).

b) Dans l'obligation contractuelle, la volonté du promettant *crée*, (en général *en concours avec d'autres éléments*) la situation, à laquelle la loi, dans l'intérêt de l'autre partie et de l'ordre social, rattache la naissance d'un lien, responsabilité ou sanction juridique. Voilà la vérité.

Mais cela ne signifie pas que c'est la volonté du promettant, comme exercice du prétendu pouvoir susmentionné, qui crée cet effet juridique. Voilà l'équivoque.

En réalité, il ne s'agit pas, pour le promettant, d'avoir créé ce lien ou effet juridique, mais d'être tenu à l'observer pour l'avoir *voulu*, pour avoir créé cette situation de confiance à l'égard d'une autre personne. La loi rattache l'effet juridique non au «*vouloir*» présent du promettant (qui, peut-être, a changé d'avis: voy. n. 3), mais au «*voulu*» passé, et non seulement à ceci, mais aussi à une situation bien plus complexe, dont fait partie la confiance du bénéficiaire de la promesse et son acceptation comme manifestation de cette confiance (en anglais, *reliance*: voy. mon ouvrage *Il Contratto*, p. 79 et § 17, 26, 27 et 29).

c) Une autre source d'équivoque a été le fait que, dans le contrat synallagmatique (16), chaque partie assume en même temps le rôle actif et passif, de créancier et de débiteur. Ce qui a fait attribuer, à chaque partie, même en sa qualité de promettant, l'idée d'un *pouvoir*, qui lui revient en réalité seulement en tant que créancier.

(15) Voy. sur ces points mon ouvrage *Il Contratto*, I, § 4, p. 42 et 46 avec les références.

(16) On a ici un autre exemple des équivoques engendrées par l'attention excessive prêtée au contrat synallagmatique comme contrat par excellence. Voy. *supra* n. 3, note 13.

et autre chose est de dire que l'obligation, comme effet juridique, est le produit d'un pouvoir ou énergie créatrice de la volonté du promettant que la loi reconnaît et réalise (c'est l'équivoque). Dans la première proposition, la volonté, comme «*voulue*» (passé) et non comme «*vouloir*» (présent), est une simple condition de l'effet juridique et non l'exercice d'un pouvoir d'atteindre un but ou un intérêt et de demander la reconnaissance et l'assistance du droit pour le réaliser.

Mais les savants de droit naturel, tombant dans l'équivoque, firent le raisonnement suivant : la volonté seule de l'homme peut l'obliger, donc, l'homme a un pouvoir de s'obliger. Où le sophisme est évident.

Toutefois l'origine de la théorie d'un pouvoir de la volonté de s'autoengager est, peut-être, plus ancienne. Probablement elle remonte à certaines conceptions religieuses et morales concernant les promesses (même juridiques) envers Dieu ou envers le promettant lui-même, c'est-à-dire envers sa conscience morale. Ces conceptions impliquaient, dans un certain sens, l'idée d'un *pouvoir* de la volonté de créer un précepte, une autorité sur elle-même, un lien sur sa conduite future et, partant, un *autoengagement*. Mais, transportées dans le domaine du contrat des systèmes juridiques plus évolués, ces mêmes conceptions ne s'adaptaient plus à l'esprit de ceux-ci. Dans cet esprit, ce qui compte est la position du bénéficiaire de la promesse, le créancier, envers lequel on s'oblige et auquel la loi reconnaît, dans de différentes manières, un droit à la réparation de l'intérêt lésé par la violation de la promesse. Évidemment, cette position du créancier n'est pas celle de Dieu ou du promettant lui-même (de sa conscience) : la promesse engage non en vertu du dit *pouvoir* de s'autoengager, mais en considération de la position du créancier. Le droit canon tenait compte de cette distinction entre la promesse, ayant une valeur religieuse ou morale, et la promesse considérée comme rapport envers un créancier qui demande la réparation des dommages-intérêts. Dans le premier cas, le droit canon appliquait la loi divine et la cause était traitée devant l'autorité purement religieuse, avec une procédure spéciale et des sanctions purement religieuses (excommunication, censure, etc.). Dans l'autre cas, comme c'était une personne privée (le créancier) qui demandait la satisfaction de son intérêt privé, la cause était traitée devant les tri-

No. 4 — *Les équivoques qui se trouvent à l'origine
de la théorie mentionnée au n. 2*

Pour peu que l'on réfléchisse, notre critique de la théorie mentionnée ci-dessus devient claire et de toute évidence.

Comment s'explique-t-il que des juristes, des savants, dignes du plus grand respect, ont soutenu une théorie pareille ?

En général, il faut être disposé à ne pas attaquer une erreur comme erreur absolue, 100 % : surtout lorsque l'erreur est soutenue par des gens sérieux, on doit être enclin à considérer qu'elle peut contenir une partie de vérité, et que l'erreur consiste dans la généralisation de cette vérité ou dans certaines équivoques.

Autrement, on court le risque de tomber dans l'extrême, ou erreur opposée, comme l'ont fait certains auteurs qui ont voulu attaquer d'une façon excessive cette théorie.

On peut retenir qu'en effet, à l'origine de celle-ci, il y a une partie de vérité avec des généralisations excessives ou des équivoques. Ce que l'on chercherait à montrer tout de suite :

a) A l'origine, l'attention des savants de droit naturel, Grotius, etc., a été frappée par un fait historique auquel ils assistaient : c'est-à-dire le passage d'un système juridique, où l'obligation, du moins dans le domaine des rapports économiques, dérivait souvent du *status* de la personne, dans la société ou la famille, sans sa volonté, à un système où l'obligation surgissait sur la base de la volonté de cette personne. C'est la célèbre transition ou évolution « *from status to contract* » envisagée par MAINE (*Ancient Law* Chap. V) comme loi de l'évolution du Droit.

Les savants de droit naturel, inspirés par certaines idéologies politiques et sociales, voulaient pousser ce processus historique, pour libérer l'individu du lien du *status* et ne le rendre sujet d'une obligation que s'il le voulait (c'est l'individualisme, qui aboutit à la révolution française et qui veut faire du contrat, ou de la volonté de l'individu, la source et l'explication de toute obligation).

Mais dire que dans le droit moderne l'homme, en principe, ne doit être obligé que s'il le veut est une chose (et c'est la vérité) (14) ;

(14) Toutefois, de nos jours, paraît-il, on est en présence d'un nouveau processus historique qui semble aboutir encore, bien que sous des aspects nouveaux, à un système où l'obligation dérive du *status* de la personne dans l'organisation économique de la société, plutôt que du contrat.

Au contraire, c'est justement la promettant-débiteur qui, devant les Tribunaux, invoque, le cas échéant, le défaut de ces limitations ou conditions de forme, cause, etc. Ce qui prouve, encore une fois, l'absurdité de la conception d'un pouvoir de la volonté du promettant, que la loi devrait en principe «respecter» ou réaliser, et ne pas limiter. L'absurdité, puisque c'est le titulaire lui-même de ce prétendu pouvoir qui en justice invoque à *son profit* les limitations de son pouvoir !

L'on rencontre la même équivoque à l'égard de ce qu'on appelle liberté contractuelle (*freedom of contract*), puisqu'on dit que ce problème est celui des limites à l'autonomie privée: voy. Fuller, cité ci-dessus au n. 2, et l'art. 1322 code civil italien qui parle de l'autonomie contractuelle comme *pouvoir des parties* de déterminer librement le contenu des contrats (nommés) ou de conclure les contrats (innommés) qu'elles veulent, dans certaines *limites*, établies par la loi.

En réalité, les limitations à ce *pouvoir* ou liberté contractuelle (y compris la forme, la cause suffisante et la *considération de common law*) concernant le pouvoir du *créancier* (futur), ou de chaque partie comme créancière, de créer une obligation à la charge de l'autre partie; et non le prétendu pouvoir du promettant ou *débiteur* (futur) de créer un effet (obligation) *juridique*, qu'il n'a pas besoin de créer, puisque, s'il veut donner effet à sa promesse, il n'a qu'à l'exécuter sans invoquer en justice les limitations susdites.

Les limites à la liberté contractuelle signifient simplement que le contractant, en tant que *créancier* (futur) ou partie *active* du rapport, ne peut chercher à imposer à l'autre partie une obligation sans la garantie de certaines formes ou d'une cause suffisante ou contrepartie, ou de lui imposer certaines clauses trop onéreuses, en prétendant que tout cela ait une valeur ou un effet juridique, c'est-à-dire en prétendant la reconnaissance et l'assistance du Droit comme force.

D'ailleurs, comme l'histoire nous l'apprend, la lutte pour la liberté contractuelle en ce sens a été menée par les classes sociales plus fortes des créanciers ou des candidats créanciers, et non par les classes des débiteurs ou des candidats débiteurs, qui, eux, ont lutté pour la limitation de cette liberté contractuelle !

En outre, cet argument d'une volonté commune ou fusion de volontés ne peut être appliqué aux contrats purement gratuits (voy. supra note 12); et aux cas où la loi admet l'acte unilatéral comme source d'obligation (voy. supra, et *l'act under seal* dans la *common law*), et où, par définition, il n'y a pas d'accord.

Si tout ce que nous avons dit est exact, s'il est vrai que l'intérêt que la loi réalise dans l'obligation est celui du bénéficiaire de la promesse, il s'ensuit que toute limitation légale à l'efficacité de l'acte d'obligation, toute condition requise par la loi (forme, cause, *consideration de la common law* etc.) constituent une limitation non au prétendu pouvoir de la volonté du promettant, mais au pouvoir, à l'intérêt, à l'expectative du bénéficiaire de la promesse, c'est-à-dire à celui qui veut devenir créancier ou partie active dans le rapport d'obligation. Toutes ces limitations ou conditions entament la confiance (en anglais: *reliance*; en italien: *affidamento*) que cette autre partie a fait en la promesse.

Le problème juridique du contrat, comme acte d'obligation, n'est pas celui de réaliser le prétendu pouvoir de la volonté du promettant, mais de donner ou non, et dans quelle mesure, une action au bénéficiaire de la promesse.

En d'autres termes, c'est le problème de composer le conflit d'intérêts entre le promettant, dont l'intérêt est devenu celui de se soustraire à la promesse ou d'en alléger le poids (la responsabilité), et l'intérêt ou la confiance du bénéficiaire de cette promesse. (13).

Les limitations ou conditions pour l'efficacité juridique de l'acte d'obligation (forme, cause, etc.) sont posées par la loi dans l'intérêt et pour la protection du promettant, et aussi, autrefois et encore aujourd'hui, pour une certaine exigence de certitude des rapports juridiques et pour alléger la tâche du juge.

Le promettant, s'il veut réaliser sa volonté originelle, n'a qu'à maintenir sa promesse, même si ces conditions n'ont pas été respectées; et la loi ne l'empêche pas d'exécuter cette promesse juridiquement nulle (à part le cas d'illicéité, s'il y a une action *ex-officio* ou des tiers pour faire déclarer nulle même l'exécution de la promesse).

(13) Voy. en ce sens, POLLOCK, *Principles of contract*, 13ème édit., London, 1950 p. 1 avec les références.

Le pouvoir et le rôle de créer l'effet juridique, qu'on assigne à la volonté du promettant, deviendrait, par cela, un pouvoir ou un co-pouvoir de co-crée, avec la volonté de l'autre partie, cet effet. Mais, à part les critiques qu'on peut adresser à cette idée d'une volonté commune résultant de la fusion de deux volontés (12), l'argument ne peut dissimuler cette réalité, que le promettant, s'il veut maintenir sa promesse, n'a qu'à l'exécuter et qu'il n'a pas besoin de l'intervention du Droit pour cela. En effet, il veut que le contrat soit la loi des parties (c'est-à-dire il veut l'intervention de la loi pour l'assister) en tant que créancier lui-aussi dans les contrats *synallagmatiques* (voy. supra note n. 12).

(12) Une étude approfondie de cette idée d'une volonté commune révélerait, même en matière d'interprétation, qu'il s'agit très souvent d'une fiction, d'une expression figurée, d'une métaphore pour exprimer l'opération de composer le conflit d'intérêts entre les contractants, opération que la loi confère au juge (voy. pour une allusion mon ouvrage *Il Contratto*, cit., vol. I, p. 321 suiv.).

En outre, cette idée ou métaphore d'une volonté commune supérieure concerne spécialement les contrats *synallagmatiques*, les contrats à titre onéreux et ceux où l'on impose quelque condition à l'autre partie. C'est seulement dans ces contrats qu'il y a un véritable «*accord*» (qui est à la racine de la métaphore d'une volonté commune résultant de la fusion de deux volontés) : un accord ou consentement en ce sens que, chaque partie consentant ou concédant quelque chose à l'autre, les deux se mettent d'accord, composent leurs intérêts et forment cet accord qui se présente comme volonté commune.

Mais dans les contrats à titre purement gratuit il n'y a pas d'accord ou de volonté commune dans le sens qui donne lieu à la métaphore d'une fusion de volontés. Il y a, et pas toujours, une acceptation du bénéficiaire de la promesse, une acceptation qui est simplement une manifestation de confiance (*reliance* en anglais) en la promesse ou d'expectative qu'elle sera maintenue. — Voy. sur tout cela mon ouvrage *Il Contratto*, vol. I § 17 et 35 *sub a*.

De façon que l'argument de la prétendue volonté commune ou fusion de volonté, que le promettant concourrait à former, ne peut être appliqué aux contrats purement gratuits.

Un réexamen approfondi de la doctrine courante sur le contrat montrerait que plusieurs de ses notions *générales* représentent une généralisation (excessive) de certains traits caractéristiques du contrat d'échange ou à titre onéreux, le contrat plus commun, le contrat par excellence ! Voy. sur ce point mon ouvrage *Il Contratto*, vol. I, p. 43, 56 note 27, 102, 157 - 158, 225, 323 - 326, 350, etc. C'est une des thèses ou *leit motifs* qui inspirèrent mon ouvrage *Il Contratto*.

Cette explication ne peut consister qu'en la position du bénéficiaire de la promesse, celui qui est devenu le créancier. C'est sa confiance en la promesse, avec parfois d'autres raisons justificatives (10), qui détermine la loi à intervenir, par une sanction directe ou indirecte pour le maintien de la promesse, même contre la volonté ou l'intérêt changés du débiteur.

Et, si le concours de la volonté du bénéficiaire de la promesse est nécessaire (acceptation), c'est cette volonté qui tend à créer l'effet juridique et à demander la reconnaissance et la protection du Droit. C'est son intérêt (appréciation subjective), sa volonté que la loi réalise.

D'ailleurs, s'il s'agissait vraiment d'un pouvoir de la volonté du promettant, de l'exercice de son droit, la déclaration unilatérale du seul promettant devrait suffire pour créer l'effet juridique. Au contraire, la loi admet cette déclaration unilatérale comme source d'obligation seulement dans certains cas exceptionnels, où une confiance particulière et d'autres raisons pratiques conseillent aux législateurs cette solution (à part le cas de l'acte formel unilatéral en *common law* qui a d'autres explications historiques). (11).

Les auteurs les plus avisés ont bien compris que le point mort auquel aboutit la théorie mentionnée ci-dessus au n. 2, c'est d'expliquer comment la volonté du promettant, qui aurait ce prétendu pouvoir, ne peut plus changer, comment il ne peut se soustraire à ce qu'il a voulu dans le passé (voy. Kelsen et d'autres auteurs cités au n. 2)...

Pour sortir de cette impasse, ils ont eu recours à l'idée de la confiance du créancier, idée qui détruit la théorie d'un pouvoir ou énergie créatrice de la volonté du promettant. — Ou, encore, ils ont eu recours à l'idée, quelque peu analogue, d'une volonté supérieure, qui se formerait dans le contrat par la *fusion* de la volonté des deux parties; une volonté supérieure qui constituerait la loi des parties (art. 1134 code civil français, 147 code civil égyptien; 1372 code civil italien, etc.), et qui empêcherait le débiteur de changer sa volonté et de se soustraire à la parole donnée.

(10) Voy. sur ces raisons justificatives (cause suffisante, juste, plausible) mon ouvrage *Il Contratto*, et., Vol. I, § 10 à 17, 21 et 26 suiv.

(11) Voy. mon ouvrage *Il Contratto*, cit., vol. I § 12 et 17.

Il suffit de réfléchir que, si le promettant veut s'obliger et qu'il veut que cette volonté, ce but, se réalise, il n'a qu'à maintenir sa promesse.

Il n'a pas besoin de l'intervention du Droit, de sa sanction, pour produire l'effet qu'il veut, s'il le veut encore, lorsque le moment de l'exécution de la promesse arrive.

Le Droit n'a pas à intervenir pour réaliser cette volonté, ce but ou cet intérêt du promettant, de rendre efficace sa promesse; et pourtant, cette intervention du Droit, pour réaliser un intérêt du déclarant, est à la base de la notion de l'acte juridique mentionnée ci-dessus n. 2.

A l'égard de l'acte d'obligation, comme déclaration de volonté du promettant, le Droit n'intervient point pour réaliser la volonté ou l'intérêt (appréciation subjective) du promettant. Au contraire, il intervient lorsque celui-ci a *changé sa volonté, son appréciation d'intérêt*, c'est-à-dire lorsque le débiteur ne veut plus maintenir sa promesse, outre, dans certains cas où il ne peut la maintenir (9). En faisant cela, le Droit, loin de réaliser la volonté ou l'intérêt subjectif du promettant, *va contre* cette volonté ou cet intérêt.

Et alors on ne peut dire que le promettant exerce un pouvoir, une énergie créatrice de sa volonté, un pouvoir de créer un effet que la loi, en intervenant, lui reconnaît et réalise.

Ce qui reste à expliquer ce n'est pas comment le promettant peut s'obliger, mais comment il ne peut plus changer sa volonté et se *soustraire à ce qu'il a voulu dans le passé.*

(9) Si l'on considère la promesse d'une prestation fongible ou l'obligation de réparer les dommages-intérêts pour une prestation infongible, devenue impossible (dans ce dernier cas il s'agit, plus ou moins, d'une espèce de garantie d'un résultat : voy. art. 1147 c. civ. français, 215 c. civ. égypt.; 1218 c. civ. ital., etc. et mon article sur l'Objet du contrat cité ci-dessus n. 1 note 2) alors l'impossibilité de maintenir la promesse est toujours subjective: insolvabilité, difficulté d'exécuter, etc. Dans ce dernier cas, même si le promettant (se trouvant dans cette impossibilité ou difficulté subjective) veut maintenir sa promesse, il s'agit d'une velléité, plutôt que d'une volonté effective de maintenir la promesse, parce que, avec un certain effort, le promettant pourrait toujours la maintenir. En tout cas, au point de vue objectif, l'intérêt du promettant serait de ne pas exécuter l'obligation ou d'en alléger le poids, d'en renvoyer l'exécution, etc.

— SUPÉRVIELLE, dans la *Revue Internationale de Droit Comparé*, 1952, p. 570-571 : «D'accord avec la doctrine et la tradition classiques, l'obligation contractuelle reçoit la sanction du droit en hommage au respect dû à la libre volonté de celui qui veut s'obliger... Je pense, donc j'existe, a dit Descartes. Je veux, donc je m'oblige, a dit Saleilles.»

On ne manque pas de citer Kant et Kelsen : voy. la série d'articles publiés dans les *Archives de Philosophie du droit*, 1940, n. 1-4 et ici un article de Kelsen (8).

No. 3 — *Critique de la doctrine ci-dessus, à l'égard du contrat ou promesse comme acte d'obligation ou comme déclaration de volonté du promettant.*

Nous croyons que cette doctrine, en ce qui concerne l'acte d'obligation, n'est pas exacte.

(8) Pour cette idée d'un pouvoir de la volonté de s'obliger (auto-engagement, autonomie de la volonté comme pouvoir de créer l'obligation ou autodéterminer la situation juridique du déclarant) voy. aussi :

— PLANIOL, *Traité élém.*, cit., I, n. 389 et 390; II, n. 16, 17 et 18, qui pose, comme Grotius, l'analogie avec l'aliénation d'un droit subjectif; et *op. cit.*, II, n. 303 (où la cause est conçue comme limitation à ce pouvoir) et n. 1195.

— PLANIOL, *Traité Pratique*, Paris, 1952, VI, n. 14 p. 20.

— DEMOGUE, *op. cit.*, I, n. 12 et 14 p. 39 avec d'autres références.

Même la conception de Betti, cit. ci-dessus n. 2 note 6, contient cette idée d'un pouvoir (*potestà*) de la volonté de s'engager ou d'autodéterminer la situation juridique, bien que la loi en soit la source primaire et qu'elle pose, selon Betti, la limitation ou justification de la fonction économique-sociale de l'acte et d'une volonté déclarée ayant une valeur objective séparée du sujet déclarant. Voy. BETTI, *op. cit.* p. 52 et 56, où l'on parle d'une «compétence» ou pouvoir de la volonté d'édicter un précepte, un commandement, une «statuizione» ou disposition, ou de «créer» des rapports juridiques, bien que ce précepte soit transformé ou traduit par la loi en précepte juridique avec des modifications, des limitations, des intégrations que la loi considère convenables. D'ailleurs, cette idée de l'acte juridique comme précepte ou commandement est assez répandue dans la doctrine italienne.

Comme on le verra (*infra* note spéciale à la fin du n. 4), même cette conception de Betti n'échappe pas aux critiques dont ci-dessous aux n. 3 et 4.

actes; et, comme le pouvoir de l'homme sur sa propriété l'habilité (*enables*) à l'aliéner, de même un homme a le *pouvoir* d'aliéner à autrui, qui accepte, une part ou plutôt une conséquence de sa liberté (7). D'où il s'ensuit que toute limitation posée par la loi à l'efficacité juridique de l'acte (cause, forme, etc.) constituerait une limitation à ce pouvoir de la volonté du déclarant.

Cette conception est devenue de domaine commun, chez les auteurs de *common law* aussi : c'est l'idée de l'autoengagement. Elle inspire aussi ce qu'on appelle le principe de l'*autonomie de la volonté* et de la liberté contractuelle.

Il n'est pas nécessaire de faire des citations.

Dans le seul but de nous rafraîchir la mémoire rappelons :

— DEMOGUE, *Traité des obligations*, cit. I n. 15, qui, à propos de l'obligation contractuelle, parle d'une énergie créatrice de la volonté du débiteur, libre en nature, mais à laquelle la loi poserait des limitations.

Et Demogue d'ajouter que la loi doit reconnaître aussi les buts non économiques ou moraux du débiteur et l'obligation contractée pour ces buts : « l'homme, dit-il, ne vit pas seulement de pain, il faut se préoccuper de ses besoins plus élevés » (*op. cit.*, II, n. 770). Un système juridique qui ne reconnaît pas le pouvoir de l'homme de s'obliger pour ces buts moraux est inacceptable dans une civilisation développée (DEMOGUE, *op. cit.*, II, n. 759).

— FULLER, professeur de philosophie du droit à Harvard, dans son article *Consideration and Form*, *Columbia Law Review*, 1941, vol. 41, p. 806-808; écrit : « Among the basic conceptions of contract law the most pervasive and indispensable is the principle of private autonomy. This principle simply means that the law views private individuals as possessing power to effect, within certain limits, changes in their legal relations. The man who conveys property to another, is exercising this power, so is the man who enters a contract, etc. » et dans une note : « The problem generally discussed in this country (les Etats Unis) under the heading « freedom of contract » is the problem of the limits of private autonomy ». Voy. autres auteurs cités par Fuller, *op. et loc. cit.*

(7) Voy. aussi GROTIUS, *De jure belli et pacis*, II, chap. XI n. 1 (3, 4), III et IV en relation au n. XIV du même chapitre.

A son tour, cette définition de l'acte juridique se rattache à celle du droit subjectif. Comme on le sait, le droit subjectif a été défini, d'après quelques auteurs, «un pouvoir de la volonté» d'après d'autres auteurs, «un intérêt protégé» (par la loi). Une troisième conception synthétique et assez courante contient ces deux éléments, pouvoir de la volonté et intérêt, et définit le droit subjectif comme «*un pouvoir de la volonté pour la réalisation d'un intérêt protégé par le droit*».

Dans cet ordre d'idées, l'acte juridique, défini comme ci-dessus, se présente comme l'*exercice du droit subjectif* : un acte qui exerce le pouvoir de la volonté (contenu dans le droit subjectif) pour la réalisation d'un intérêt du déclarant (6).

Cette conception est assez ancienne : on la rencontre déjà chez *Grotius*, et peut-être est-elle un produit des écoles de droit naturel et des courants idéologiques et politiques qui ont inspiré ces écoles. Ou bien elle est encore plus ancienne, si l'on peut la faire remonter à certaines conceptions morales ou religieuses (voy. n. 4 lettre a).

Dans son ouvrage *The Jurisprudence of Holland*, traduction, Oxford, 1926, Livre III, Chap. I n. 12, 21 et 25, *Grotius*, pour expliquer le contrat comme source d'obligation, dit : la raison de cette valeur du contrat consiste en la liberté qu'a l'homme de disposer de ses

=déclarant et, en même temps, qu'il ne s'agit pas de l'autodétermination au sens formel ou dont le contenu n'a pas d'importance, mais d'une autodétermination ou autoréglementation d'intérêts du déclarant; on ajoute que ces intérêts doivent avoir une certaine importance sociale (BETTI, *op. et loc. cit.*, et p. 50; voy. aussi DEMOGUE, *op. et loc. cit.* et p. 31-32 avec d'autres références).

On veut dire par cela que la loi réalise ou protège cette volonté (parfois en l'intégrant) non simplement parce que l'individu veut, mais parce qu'il veut régler ses intérêts (dignes de protection selon l'esprit d'un système juridique donné).

Comme on le verra (ci-dessous note spéciale à la fin du n. 4) même cette définition ne se soustrait pas aux critiques faites ci-dessous aux n. 3 et 4 quant à son application à l'acte d'obligation ou promesse.

(6) BETTI, *op. et loc. cit.*, spécialement p. 71, observe qu'il ne s'agit pas toujours de l'exercice d'un droit subjectif ou d'un pouvoir juridique.

Cette observation aurait dû conduire à nier que le rôle de la volonté dans la promesse est celui d'un *pouvoir* du déclarant d'autodéterminer sa situation juridique, c'est-à-dire d'un *pouvoir de créer* (même d'une façon médiate, à travers la loi) l'effet juridique.

de la disposition peuvent intéresser en ce qu'elles représentent une suspension ou une résolution de l'effet translatif, mais non au point de vue de conditions ou stipulations concernant les rapports d'obligation entre les contractants.

No. 2 — *Le rôle de la volonté dans l'acte juridique :
la doctrine classique : le pouvoir ou l'énergie créatrice
de la volonté.*

Comme on le sait, la théorie générale courante et classique conçoit le rôle de la volonté dans l'acte juridique comme celui d'un pouvoir ou d'une *énergie créatrice* de la volonté. C'est la volonté qui crée l'effet juridique, au moins d'une façon médiate, c'est-à-dire à travers la loi. On reconnaît, dans la doctrine la plus accréditée, qu'en définitive c'est la loi qui représente la source primaire de l'effet juridique; mais on ajoute qu'à la base de cette opération de la loi, il y a la volonté du déclarant comme source créatrice dans la réalité de fait ou psychologique. *La volonté crée un effet que la loi reconnaît et réalise « en hommage au respect dû à la volonté de celui qui veut s'obliger »*. Ce qui présuppose aussi la volonté d'un effet favorable au déclarant, un effet que la loi, pour réaliser ou protéger la volonté ou l'intérêt du déclarant, réalise dans l'ordre juridique. L'intérêt, au point de vue subjectif, n'est qu'une appréciation, de la part du sujet déclarant, de ce qui lui convient : la loi, reconnaissant l'acte juridique qui contient cette appréciation, la réaliserait dans l'intérêt du sujet lui-même, qui, justement pour réaliser cet intérêt personnel, demanderait l'intervention de la loi ou du Droit comme force ou sanction juridique.

Cette conception du rôle de la volonté se rattache à la notion générale ou généralisante de l'acte juridique comme « déclaration de volonté tendant à produire un effet ou à réaliser un but que la loi reconnaît et protège » (5).

(5) Voy. ci-dessus n. 1 lettre a. Pour les références voy. DEMOGUE, *Traité des oblig.*, cit., I, n. 13; BETTI, *Negoziò giuridico*, cit., chap. I.

On définit l'acte juridique aussi comme « une expression de volonté par laquelle une personne détermine elle-même sa situation juridique » (CROME) : voy. DEMOGUE, *op. et loc. cit.*

D'autres définitions éclaireissent la notion de l'autonomie privée et mettent en relief cette autodétermination de la situation juridique du

est, pour ainsi dire, *absorbé ou incorporé dans le contrat comme acte d'obligation* (voy. art. 204 et 932 code civil égyptien; art. 1138 code civil français; art. 1376 code civil italien, etc.). Même la transcription des droits immobiliers n'est pas un acte de transfert pur, séparé, par exemple, du contrat de vente; la transcription n'est qu'une formalité, (parfois nécessaire même entre les parties), où le titre ou acte à transcrire est encore le contrat de vente, qui contient, quant à la volonté des parties, l'acte d'obligation et l'acte de disposition

Comme on le sait, le système allemand est différent : l'acte de transfert y est séparé du contrat, par exemple, du contrat de vente, qui contient les pures et simples obligations des parties (comme dans le droit romain) : voy. art. 398, 413, 873, 925, 930 code civil allemand; art. 656 suiv., 714 suiv. code civil suisse, et 164 suiv. code suisse des obligations.

Cette fusion ou confusion qu'on trouve dans les systèmes latins, entre acte d'obligation et acte de transfert ou de disposition, a produit des confusions regrettables dans la théorie générale de l'acte juridique. Cette fusion ou confusion a été la source de la théorie de l'objet du contrat comme élément nécessaire (et *logiquement* nécessaire) du contrat : voy. notre article cité ci-dessus à la note 2. Elle a constitué aussi une des équivoques d'où est née la conception de l'obligation comme produit d'un pouvoir ou d'une énergie créatrice de la volonté du débiteur (voy. *infra* n. 4), et d'autres équivoques.

Le fait qu'une même déclaration de volonté (par exemple, celle du vendeur) ou, pour mieux dire, un acte complexe produit deux effets ou contient deux actes, d'obligation et de disposition, n'aurait pas dû autoriser la fusion ou confusion complète de ces deux actes. A l'occasion, c'est-à-dire lorsque certains problèmes l'exigeaient, on aurait dû distinguer, dans le contrat de vente ou d'autres contrats translatifs, l'effet ou aspect de l'obligation et l'effet ou aspect de la disposition : une distinction à faire, si non comme distinction entre deux actes matériellement séparés, quand même comme distinction logique entre deux aspects différents *d'un acte complexe*.

D'ailleurs, cette distinction est à la base de la publicité (transcription, etc.). Pour la publicité, ce qui intéresse c'est seulement l'acte de disposition, contenu dans le contrat de vente ou d'autres contrats; les différentes conditions ou stipulations de ce contrat base

Les actes patrimoniaux entre vifs, dont on a donné la notion, se distinguent en actes d'obligation et actes de disposition.

Les actes d'obligation sont ceux dont le but ou fonction est de créer une obligation : les contrats (comme source d'obligation) et parfois la déclaration de volonté unilatérale (exceptionnellement dans la *civil law* ou droit continental moderne : voy., par exemple, art. 162 cod. civ. égyptien).

Les actes de disposition sont ceux dont le but ou fonction est de disposer d'un droit patrimonial. Ils se distinguent en :

— *transfert* ou aliénation au sens large, y compris l'acte de constitution d'un droit réel;

— *renonciation* ou abandon du droit, dont un exemple est donné par la remise de dette (art. 371 code civil égyptien), mais aussi par la renonciation à une servitude, à un usufruit, à la propriété, etc.;

— *modification* d'un droit préexistant, soit réel soit d'obligation. Celui qui consent à modifier son droit, dispose de son droit. La modification implique parfois des actes d'obligation, surtout lorsqu'on modifie un contrat synallagmatique.

c) A propos de la distinction entre actes d'obligation et actes de disposition, les systèmes latins (y compris le droit égyptien) présentent un certain caractère, qu'il faudra toujours se rappeler pour bien comprendre certains aspects de la théorie de l'acte juridique qui leur sont propres dans les systèmes latins. C'est que dans ces systèmes, l'acte de transfert, en principe et sauf quelques exceptions,

= par la sanction des astreintes, ou par celle de la réparation du préjudice moral (art. 222 c. civil égyptien), on est en présence d'un acte (contrat valable) ayant des effets patrimoniaux. Exemple : un boucher promet, sous une clause pénale, à une association religieuse, de ne vendre que de la viande ayant certaines qualités conformes aux préceptes religieux. (DEMOGUE, *Traité des Oblig.*, II n. 789).

Voy., sur cette catégorie des contrats pour des intérêts non économiques ou non patrimoniaux, mon ouvrage, *Il Contratto*, cit., vol. I, p. 163-169; 225; 233; et 352 note 21.

Donc, ce qui compte dans notre définition, ce n'est pas l'intérêt, patrimonial ou moral, des parties, mais l'effet caractéristique ou la sanction de l'acte, qui doit être un effet patrimonial ou une sanction patrimoniale. Dans la plupart des cas, toutefois, l'intérêt aussi a un caractère patrimonial.

sion et, en général, des actes extrapatrimoniaux, sont tellement fortes, que la méthode comparative (qu'on devrait *nécessairement* employer lorsqu'on fait des généralisations comme celle de l'acte juridique) ne peut donner que des résultats insignifiants.

En outre, la catégorie générale de l'acte juridique, ayant l'ampleur indiquée ci-dessus, est étrangère à la common law; et, quant au droit égyptien, on sait qu'il ne connaît pas cette catégorie très générale, mais seulement celle comprenant les actes patrimoniaux entre vifs.

En effet, cette dernière catégorie présente une certaine homogénéité, étant donné que, dans toute législation, les actes patrimoniaux entre vifs, surtout le contrat et le transfert, présentent beaucoup de caractères et de principes communs. De façon que, dans ce domaine, la généralisation est plus utile et plus sûre.

Toutefois, comme on le verra, il ne faut pas oublier que, même dans ce domaine, il y a eu une transposition de certains caractères des actes de disposition aux actes d'obligation (voy. infra lettre c), et en particulier une transmission en ce qui concerne notre problème du rôle de la volonté du promettant.

b) La notion d'acte patrimonial entre vifs ou affectant le patrimoine concerne les actes dont le caractère *essentiel* ou l'effet *direct* est celui d'affecter le patrimoine de leur auteur, ou, si l'on veut, de rentrer dans le domaine traditionnel des droits d'obligation et de propriété.

En effet, dans le droit de famille aussi il y a des actes, comme le mariage et l'adoption, qui produisent des effets patrimoniaux (obligation des aliments, succession, etc.); mais ces effets ne sont pas des effets directs, ou ne représentent pas le caractère *essentiel* de l'acte, qu'on définit toujours un acte de droit de famille et non de droit patrimonial (4).

(4) A un autre point de vue il faut rectifier une opinion assez répandue : c'est-à-dire, que l'acte entre vifs au caractère patrimonial, ou à effet patrimonial dans le sens ci-dessus, est un acte où l'intérêt des parties, lui aussi, est patrimonial. Cela n'est pas toujours vrai. Parfois une personne se fait promettre par une autre personne une prestation qui n'a aucune valeur patrimoniale et qui n'est pas susceptible d'exécution forcée : et, pourtant, si ce contrat est assisté par une clause pénale, =

duit de conditions historiques, d'une mentalité et d'une philosophie particulières), il faut procéder, dans cette matière, avec une précaution extrême.

Ce n'est pas le lieu ici pour discuter d'un point tellement grave de notre science juridique (2).

Pour ce qui concerne le sujet de cet article, il nous suffit d'observer que cette généralisation a été la source de nombreuses équivoques, à la suite de la transposition de certains principes ou caractères des actes extrapatrimoniaux (de famille, etc.), des testaments et d'autres aux actes patrimoniaux entre vifs, et vice versa (3). Surtout il est intéressant d'observer que cette transposition, comme on le verra, a eu lieu en particulier dans notre problème du rôle de la volonté du promettant, et qu'elle a engendré des équivoques et influencé la doctrine en matière.

D'ailleurs, au point de vue du droit comparé, les différences concernant le droit de chaque pays en matière de famille, de succes-

(2) Il nous suffit d'observer que la généralisation ci-dessus se fonde sur l'élément de la *volonté* (d'exercer un droit ou un pouvoir et de s'obliger), élément commun à tout acte juridique, mais ayant une importance très *variable* pour chaque catégorie d'actes. Sur cette base on a procédé à d'autres généralisations, telles que : a) la capacité; b) l'absence de vices de la volonté; c) la simulation, la réserve mentale, etc.; d) le terme et la condition et d'autres autolimitations de la volonté; e) la possibilité de modifier les effets légaux de l'acte (surtout s'il s'agit de règles supplétives ou intégratives de la volonté); f) la cause; g) l'objet, etc.

Or, les notions ci-dessus représentent des problèmes, plutôt que des éléments généraux de l'acte juridique; des problèmes, dont la solution est différente pour chaque catégorie d'actes juridiques, qui présentent des exigences et des caractères particuliers.

D'ailleurs, la cause (comme cause suffisante, juste et plausible) concerne seulement les contrats ou promesses en général et les actes de transfert entre vifs : voy. mon ouvrage, *Il contratto*, Milano, 1954-1955.

L'objet est une notion (très obscure) concernant le contrat et le transfert; voy. mon article, *L'objet du contrat*, dans la revue *El Qanoun Wal Ictisad*, 1954, p. 105 suiv.

Les éléments indiqués ci-dessus aux lettres *d* et *e* sont admis seulement dans certains actes patrimoniaux, etc.

(3) Il faut attirer l'attention sur ce «vice-versa», parce que très souvent on a transposé les principes et les caractères des contrats (en tant que ceux-ci trouvaient une réglementation générale dans les codes) aux autres actes juridiques. C'est un procédé de généralisation très fréquent.

tion, l'assignation en justice, la mise en demeure, les dénonciations, la révocation et la résiliation unilatérale, l'exercice d'un droit d'option, de préemption, de retrait, etc.).

Enfin, cette conception générale comprend toute déclaration de volonté produisant des effets juridiques conformes (bien que complétés par la loi) à la volonté du déclarant, du moins conformes au point de vue pratique et au moment de la déclaration (1).

A notre avis, une pareille conception, étant donné la différence des principes base de chacune des catégories d'actes mentionnés ci-dessus, représente un effort de généralisation très discutable et même dangereux, tandis que son utilité est très limitée. Du moins, si l'on ne veut pas abandonner cette conception générale (qui a été le pro-

= 1) *Il Contratto*, Milano 1954-1955, deux vol. de p. 1200, problèmes fondamentaux du contrat, traités avec la méthode comparative et casuistique, le II vol. étant un recueil de cas judiciaires italiens, français et anglo-américains, annotés et comparés. Cet ouvrage représente un développement des cours de droit privé approfondi et comparé que le professeur Gorla donna aux Universités d'Alexandrie et du Caire dans les dernières années. Il l'a médité et écrit en Egypte pendant les années 1951-1954. C'est un ouvrage de droit comparé et, en même temps, un essai d'une nouvelle méthode d'enseignement.

Outre cela, le professeur Gorla a publié, dans différentes revues, plusieurs articles et études de droit civil et commercial, de procédure civile et de droit comparé. Pour ce qui intéresse les Revues égyptiennes, on peut mentionner :

— La théorie de l'objet du contrat dans la civil law, essai de critique par la méthode comparative, *Al Qanoun Wal Yqtisad*, 1954, (publié aussi dans la *Tulane Law Review* de Nouvelle Orléans, 1954).

— Les grandes sociétés par actions dans la civilisation contemporaine, *Gazette Fiscale commerciale et industrielle*, 1951.

— Prorogation d'une société commerciale et révocation de la délibération de mise en liquidation, même *Revue*, 1951.

(1) Sur l'ampleur de cette conception générale voy. : DEMOGUE, *Traité des obligations*, Paris, 1923, I, n. 12 et II, p. 131 et 133; PLANIOL, *Traité élém. de droit civil*, 3ème. édit., II, n. 1198; VON TUHR, *Der allgemeine Teil des deutschen bürgerl. Rechts*, 1, 2, München und Leipzig, 1914, § 50; BETTI, *Teoria generale del negozio giuridico*, Torino, 1950, p. 47, 55, 59, 71, 290-294; MESSINEO, *Manuale di diritto civile e commerciale*, 1, Milano, 1952, § 35.

Voy. aussi les références chez ces auteurs.

adoption, reconnaissance d'enfant naturel, émancipation, etc. Et encore : les actes réglementaires ou individuels d'une autorité publique; la délibération d'une assemblée; une sommation, une assignation en justice; les actes d'autorisation, la procuration, la ratification; la confirmation d'un acte annulable, etc.; les dénonciations, la mise en demeure, la révocation ou la résiliation unilatérale d'un contrat, etc.

Certains de ces actes rentrent, peut-être, dans le domaine des actes patrimoniaux ou ayant un effet patrimonial; d'autres rentrent dans la notion d'exercice d'un droit formataire (tels que la somma-

=

PUBLICATIONS

a) *L'assegnazione giudiziale di crediti*, Padova 1932 (2ème édit. 1933), de pages 340, ouvrage de droit civil et de procédure, qu'il présente pour sa «libera docenza».

b) *La riproduzione del negozio giuridico* (la répétition de l'acte juridique) de pages 100, Padova, 1933.

c) *Del rischio e pericolo nelle obbligazioni* (du risque dans les obligations), de pages 400, Padova, 1934, qu'il présente au concours pour la chaire de Cagliari et dont la thèse fut adoptée dans le nouveau code civil italien de 1942.

d) *Le garanzie reali dell'obbligazione* (les sûretés réelles) de pages 380, Milano, 1938.

e) *La compravendita* (la vente), Torino, 1937, de pages 400.

f) *L'interpretazione del diritto*, de pages 160, Milano, 1941, ouvrage de philosophie du droit.

g) *Le società secondo il nuovo Codice* (les sociétés d'après le nouveau code italien) de pages 180, Milano, 1941 (2ème édit. 1942), la première étude en cette matière publiée après l'émanation du nouveau code italien.

h) *Pegno e ipoteca* (du gage et de l'hypothèque), pages 420, Roma-Bologne 1945 (2ème édit. 1955), où il modifie la thèse des «Garanzie reali» et fait une étude du point de vue historique ainsi que commercial des sûretés réelles (gage et hypothèque à garantie d'une lettre de change, des titres d'obligations émis par des sociétés, gage d'un fonds de commerce, gage d'actions et de titres de crédit, etc.).

i) *Commento a Tocqueville, l'idea dei diritti* (commentaire à Tocqueville, le grand historien et sociologue français), de pages 340, Milano, 1948 : c'est un ouvrage de philosophie du droit, où l'auteur examine l'idée des droits subjectifs ou individuels dans la civil law et la common law, eu égard, en particulier, à la démocratie américaine. Ouvrage très apprécié en Amérique et Angleterre; voy. les recensions dans le *Cornell Law Quarterly*, 1950, p. 467; *The Cambridge Law Journal*, 1949, p. 300; *The Modern Law Review*, 1950, p. 397.

LE ROLE DE LA VOLONTE DANS LA PROMESSE COMME ACTE JURIDIQUE

Par

le Professeur GINO GORLA *

*Titulaire de droit privé comparé à la Faculté de Droit
d'Alexandrie et de droit privé à la Faculté de Droit de Pavia*

No. 1 — *Prémises.*

a) Comme on le sait, certains courants doctrinaux, surtout en Allemagne, en Italie, mais aussi en France, et certains codes (le code civil allemand) ont cherché à construire une théorie *très générale* de l'acte juridique. Cette théorie devrait comprendre des notions et des principes concernant tout acte juridique : non seulement les actes patrimoniaux entre vifs, mais aussi le testament, l'acceptation d'une succession et les actes affectant le droit de famille : mariage,

Le professeur Gino Gorla, né à Crema (Italie) le 28 décembre 1906, obtint sa licence en droit à l'Université de Milano le 30 octobre 1928, et la «libera docenza» (habilitation à l'enseignement dans les Universités) en 1933. En 1934, par un concours gouvernemental d'après le système italien, il devint professeur titulaire de droit civil à l'Université de Cagliari. Il enseigna ensuite cette matière et les instituts de droit privé aux Universités de Perugia, Modena, Parma et Pavia (où il est titulaire à présent).

En 1949 il reçut une mission du Ministre Italien des Affaires Etrangères pour faire une étude sur l'organisation et les méthodes d'enseignement des Law Schools des Etats-Unis d'Amérique, où il passa toute l'année 1949. Voyez son rapport sur cette Mission dans la Rivista di diritto commerciale 1950 et son article «A civil lawyer looks at American Law School Instruction» dans l'American Law Journal of Legal Education, 1951, p. 515.

En cette occasion il tint aussi des conférences aux Universités de Cornell, Harvard, North Carolina et Tulane.

Le professeur Gorla exerça aussi la profession d'avocat à Milano de 1932 à 1948, sa spécialisation étant surtout les sociétés anonymes.

: Il est membre de la Société de Législation comparée et de l'American Foreign Law Association. =

“Majallat Al-Hoqouq”

(REVUE DE DROIT)

POUR LES ÉTUDES JURIDIQUES ET ÉCONOMIQUES

**PUBLIÉE PAR LA FACULTÉ DE DROIT
DE L'UNIVERSITÉ D'ALEXANDRIE**

Fondateur de la Revue : *Dr. ZAKI ABD-EL MOUTAAL*

Directeur de la Rédaction : *Dr. HUSSEIN FAHMI*

6ème ANNÉE, 1952 — 1954
(Nos. 1 et 2)

IMP. UNIVERSITÉ D'ALEXANDRIE

"Majallat Al-Hoqouq"

(REVUE DE DROIT)

POUR LES ÉTUDES JURIDIQUES ET ÉCONOMIQUES

PUBLIÉE PAR LA FACULTÉ DE DROIT
DE L'UNIVERSITÉ D'ALEXANDRIE

Fondateur de la Revue : *Dr. ZAKI ABD-EL MOUTAAL*

Directeur de la Rédaction : *Dr. HUSSEIN FAHMI*

6ème ANNÉE, 1952 — 1954
(Nos. 1 et 2)

IMP. UNIVERSITÉ D'ALEXANDRIE